

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الثاني

دار الشعب
٩٩ شارع مصر - القاهرة ١٠٨١٠

(كتاب الشعب)

الركن الثالث : العلم بأفعال الله تعالى ، ومداره على عشرة أصول الأصل الأول

العلم بأن كل حادث فى العالم فهو فعله وخلقه واختراعه ، لا خالق له سواه ولا محدث له إلا إياه ، خلق الخلق وصنعهم ، وأوجد قدرتهم وحركتهم ، فجميع أفعال عباده مخلوقة له ، ومتعلقة بقدرته ، تصديقا له فى قوله تعالى : (اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) وفى قوله تعالى : (وَاللَّهُ يُخَلِّقُكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ) وفى قوله تعالى (وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ . أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) أمر العباد بالتحرز فى أقوالهم وأفعالهم وإسرارهم وإظهارهم ، لعلمه بموارد أفعالهم واستدل على العلم بالخلق ، وكيف لا يكون خالقا لفعل العبد وقدرته تامة لا قصور فيها ، وهى متعلقة بحركة أبدان العباد ، والحركات متماثلة ، وتعلق القدرة بها لذاتها ؟ فما الذى يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون البعض مع تماثلها ؟ أو كيف يكون الحيوان مستبدا بالاختراع ويصدر من العنكبوت والنحل وسائر الحيوانات من لطائف الصناعات ما يتحير فيه عقول ذوى الأبواب ؟ فكيف انفردت هى باختراعها دون رب الأرباب وهى غير عالمة بتفصيل ما يصدر منها من الاكتساب ؟ هيهات هيهات ! ذلت المخلوقات ، وتفرد بالملك والملكوت جبار الأرض والسموات

الأصل الثانى

أن انفرد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد على سبيل الاكتساب ، بل الله تعالى خلق القدرة والمقدور جميعا ، وخلق الاختيار والمختار جميعا . فأما القدرة فوصف للعبد وخلق للرب سبحانه وليست بكسب له . وأما الحركة فخلق للرب تعالى ووصف للعبد وكسب له ، فأنها خلقت مقدورة بقدرة هى وصفه ، وكانت للحركة نسبة إلى صفة أخرى تسمى قدرة ، فتسمى باعتبار تلك النسبة كسبا ، وكيف تكون جبرا محضا وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقدورة والرعدة الضرورية ؟ أو كيف يكون خلقا للعبد وهو لا يحيط علما بتفاصيل أجزاء الحركات المكتسبة وأعدادها ، وإذا بطل الطرفان لم يبق إلا الاقتصاد فى الاعتقاد ، وهو أنها مقدورة بقدرة الله تعالى اختراعا ، وبقدرة العبد على وجه آخر من التعلق يعبر عنه بالاكتساب ، وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور أن يكون بالاختراع فقط ، إذ

قدرة الله تعالى في الأزل قد كانت متعلقة بالعالم ولم يكن الاختراع حاصلًا بها، وهي عند الاختراع متعلقة به نوعاً آخر من التعلق. فبه يظهر أن تعلق القدرة ليس مخصوصاً بمحصول المقدور بها

الأصل الثالث

أن فعل العبد وإن كان كسباً للعبد فلا يخرج عن كونه مراداً لله سبحانه، فلا يجري في الملك والملكوت طرفة عين ولا لفظة خاطر ولا فلتة ناظر إلا بقضاء الله وقدرته، وإرادته ومشيتته، ومنه الشر والخير، والنفع والضرر، والاسلام والكفر، والعرفان والنكر، والفوز والخسران، والغواية والرشد، والطاعة والعصيان، والشرك والإيمان، لا راد لقضائه، ولا معقب لحكمه، يضل من يشاء ويهدي من يشاء، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون. ويدل عليه من النقل قول الأئمة قاطبة: ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، وقول الله عز وجل: (أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا) وقوله تعالى: (وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا) ويدل عليه من جهة العقل أن المعاصي والجرائم إن كان الله يكرها ولا يريد لها وإنما هي جارية على وفق إرادة العدو إبليس لعنه الله مع أنه عدو لله سبحانه والجاري على وفق إرادة العدو أكثر من الجاري على وفق إرادته تعالى، فليت شعري، كيف يستجيز المسلم أن يرد ملك الجبار ذي الجلال والإكرام إلى رتبة لوردت إليها رياسة زعيم ضيعة لاستنكف منها! إذ لو كان ما يستمر لعدو الزعيم في القرية أكثر مما يستقيم له لاستنكف من زعامته وتبرأ عن ولايته، والمعصية هي الغالبة على الخلق، وكل ذلك جار عند المبتدعة على خلاف إرادة الحق تعالى. وهذا غاية الضعف والعجز، تعالى رب الأرباب عن قول الظالمين علواً كبيراً. ثم مما ظهر أن أفعال العباد مخلوقة لله صرح أنها مرادة له

فإن قيل: فكيف ينهى عما يريد ويأمر بما لا يريد؟ قلنا الأمر غير الإرادة، ولذلك إذا ضرب السيد عبده فعاقبه السلطان عليه فاعتذر بتمرد عبده عليه فكذبه السلطان فأراد إظهار حاجته بأن يأمر العبد بفعل ويخالفه بين يديه، فقال له: أسرج هذه الدابة بمشهد من السلطان فهو يأمره بما لا يريد امتثاله، ولو لم يكن أمراً لما كان عذره عند السلطان ممهداً، ولو كان مريداً لامتثاله لكان مريداً لهلاك نفسه، وهو محال

الأصل الرابع

أن الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ، ومتطول بتكليف العباد ، ولم يكن الخلق والتكليف واجبا عليه . وقالت المعتزلة : وجب عليه ذلك لما فيه من مصلحة العباد ، وهو محال ، إذ هو الموجب والأمر والناهي ، وكيف يهدف لإيجاب أو يتعرض للزوم وخطاب ؟ والمراد بالواجب أحد أمرين : إما الفعل الذي في تركه ضرر . إما آجل كما يقال : يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يعذبه في الآخرة بالنار ، أو ضرر عاجل كما يقال : يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت ، وإما أن يراد به الذي يؤدي عدمه إلى محال ، كما يقال : وجود المعلوم واجب ، إذ عدمه يؤدي إلى محال وهو أن يصير العلم جهلا ، فإن أراد الخصم بأن الخلق واجب على الله بالمعنى الأول فقد عرضه للضرر ، وأن أراد به المعنى الثاني فهو مسلم ، إذ بعد سبق العلم لأبد من وجود المعلوم . وإن أراد به معنى ثالثا فهو غير مفهوم . وقوله : يجب لمصلحة عباده ، كلام فاسد ، فانه إذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب في حقه معنى . ثم ان مصلحة العباد في أن يخلقهم في الجنة ، فأما أن يخلقهم في دار البلايا ويعرضهم للخطايا ثم يهدفهم لخطر العقاب وهول العرض والحساب ، فما في ذلك غبطة عند ذوى الألباب

الأصل الخامس

أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف الخلق مالا يطيقونه ، خلافا للمعتزلة ، ولو لم يجز ذلك لاستحال سؤال دفعه ، وقد سألوا ذلك فقالوا : « رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ » ولأن الله تعالى أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن أباجهل لا يصدقه ثم أمره بأن يأمره بأن يصدقه في جميع أقواله ، وكان من جملة أقواله أنه لا يصدقه ، فكيف يصدقه في أنه لا يصدقه ؟ وهل هذا الاحمال وجوده ؟

الأصل السادس

أن لله عز وجل إيلام الخلق وتعذيبهم من غير جرم سابق ، ومن غير ثواب لاحق ، خلافا للمعتزلة ، لأنه متصرف في ملكه ، ولا يتصور أن يعدو تصرفه ملكه ، والظلم هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه ، وهو محال على الله تعالى ، فانه لا يصادف لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما . ويدل على جواز ذلك وجوده ، فان ذبح البهائم إيلام لها ، وما صب عليها من أنواع العذاب من جهة آدميين لم يتقدمها جريمة

فإن قيل : إن الله تعالى يحشرها ويجازيها على قدر ما قاسته من الآلام ، ويجب ذلك على الله سبحانه فنقول : من زعم أنه يجب على الله إحياء كل نملة وطئت ، وكل بقعة عُركت حتى يشيها على آلامها ، فقد خرج عن الشرع والعقل ، اذ يقال : وصف الثواب والحشر بكونه واجبا عليه إن كان المراد به أنه يتضرر بتركه ، فهو محال ، وإن أريد به غيره فقد سبق أنه غير مفهوم إذا خرج عن المعاني المذكورة للواجب

الأصل السابع

أنه تعالى يفعل بعباده ما يشاء ، فلا يجب عليه رعاية الأصلح لعباده لما ذكرناه من أنه لا يجب عليه سبحانه شيء ، بل لا يعقل في حقه الوجوب ، فانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون . وليت شعري بما يجيب المعتزلي في قوله : إن الأصلح واجب عليه في مسألة نعرضها عليه ، وهو أن يفرض مناظرة في الآخرة بين صبي وبين بالغ ماتا مسلمين فإن الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله عن الصبي لأنه تعب بالآيمان والطاعات بعد البلوغ ، ويجب عليه ذلك عند المعتزلي ، فلو قال الصبي : يارب لم رفعت منزلته علي ؟ فيقول : لأنه بلغ واجتهد في الطاعات ويقول الصبي : أنت أمتي في الصبا فكان يجب عليك أن تديم حياتي حتى أبلغ فأجتهد فقد عدلت عن العدل في التفضيل عليه بطول العمر له دوني فلم فضلته ؟ فيقول الله تعالى : لأنني علمت أنك لو بلغت لأشركت أو عصيت فكان الأصلح لك الموت في الصبا . هذا عذر المعتزلي عن الله عز وجل ، وعند هذا ينادي الكفار من دركات لظى ويقولون : يارب أما علمت أننا إذا بلغنا أشركنا فهلا أمتنا في الصبا فانا رضىنا بما دون منزلة الصبي المسلم : فماذا يجاب عن ذلك ؟ وهل يجب عند هذا إلا القطع بأن الأمور الالهية تتعالى بحكم الجلال عن أن توزن بميزان أهل الاعتزال

فان قيل : مهما قدر على رعاية الأصلح للعباد ثم سلط عليهم أسباب العذاب كان ذلك قبيحا لا يليق بالحكمة

قلنا : القبيح مالا يوافق الغرض ، حتى إنه قد يكون الشيء قبيحا عند شخص حسنا عند غيره إذا وافق غرض أحدهما دون الآخر ، حتى يستقبح قتل الشخص أَوْلِيَاؤُهُ ويستحسنه

أعداؤه ، فان أريد بالقبيح مالا يوافق غرض الباري سبحانه فهو محال ، إذ لا غرض له ، فلا يتصور منه قبيح ، كما لا يتصور منه ظلم ، إذ لا يتصور منه التصرف في ملك الغير . وإن أريد بالقبيح مالا يوافق غرض الغير فلم قلتم إن ذلك عليه محال ؟ وهل هذا إلا مجرد تشهي يشهد بخلافه ما قد فرضناه من مخاصمة أهل النار ؟ ثم الحكيم معناه العالم بحقائق الأشياء القادر على فعلها على وفق إرادته ، وهذا من أين يوجب رعاية الأصلح ، وأما الحكيم منا يراعى الأصلح نظرا لنفسه ليستفيد به في الدنيا ثناء وفي الآخرة ثوابا ، أو يدفع به عن نفسه آفة ، وكل ذلك على الله سبحانه وتعالى محال

الأصل الثامن

أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة بإيجاب الله تعالى وشرعه ، لا بالعقل ، خلافاً للمعتزلة لأن العقل وإن أوجب الطاعة فلا يخلو إما أن يوجبها لغير فائدة وهو محال ، فان العقل لا يوجب العبث ، وإما أن يوجبها لفائدة وغرض ، وذلك لا يخلو إما أن يرجع إلى المعبود وذلك محال في حقه تعالى ، فإنه يتقدس عن الأغراض والفوائد ، بل الكفر والإيمان والطاعة والعصيان في حقه تعالى سيان . وإما أن يرجع ذلك إلى غرض العبد وهو أيضاً محال لأنه لا غرض له في الحال ، بل يتعب به وينصرف عن الشهوات بسببه ، وليس في المال إلا الثواب والعقاب . ومن أين يعلم أن الله تعالى يثيب على المعصية والطاعة ولا يعاقب عليها مع أن الطاعة والمعصية في حقه يتساويان ، إذ ليس له إلى أحدهما ميل ولا به لأحدهما اختصاص وإنما عرف تمييز ذلك بالشرع ؟ ولقد ذل من أخذ هذا من المقايسة بين الخالق والمخلوق حيث يفرق بين الشكر والكفران لما له من الارتياح والاهتزاز والتلذذ بأحدهما دون الآخر فإن قيل : فإذا لم يجب النظر والمعرفة إلا بالشرع والشرع لا يستقر ما لم ينظر المكلف فيه ، فإذا قال المكلف للنبي : إن العقل ليس يوجب على النظر والشرع لا يثبت عندي إلا بالنظر ، ولست أقدم على النظر ، أدّى ذلك إلى إخماد الرسول صلى الله عليه وسلم قلنا : هذا يضاهي قول القائل للواقف في موضع من المواضع : إن وراءك سبعا ضارياً فإن لم تبرح عن المكان قتلك ، وإن التفت وراءك ونظرت عرفت صدقي . فيقول الواقف :

لا يثبت صدقك ما لم ألتفت ورائي ، ولا ألتفت ورائي ولا أنظر ما لم يثبت صدقك .
 فيدل هذا على حماقة هذا القائل وتهدفه للهلاك ، ولا ضرر فيه على الهادي المرشد ، فكذلك
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن وراءكم الموت ، ودونه السباع الضارية والنيران المحرقة
 إن لم تأخذوا منها حذركم وتعرفوا لي صدق بالالتفات إلى معجزتي وإلا هلكتم ، فمن التفت
 عرف واحترز ونجا ، ومن لم يلتفت وأصر هلك وتردى ، ولا ضرر على إن هلك الناس كلهم
 أجمعون ، وإنما على البلاغ المبين : فالشرع يعرف وجود السباع الضارية بعد الموت ، والعقل
 يفيد فهم كلامه والإحاطة بإمكان ما يقوله في المستقبل ، والطبع يستحث على الحذر من الضرر
 ومعنى كون الشيء واجبا أن في تركه ضرراً . ومعنى كون الشرع موجبا أنه معرف للضرر
 المتوقع ، فإن العقل لا يهدي إلى التهدف للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات . فهذا معنى
 الشرع والعقل وتأثيرهما في تقدير الواجب . ولولا خوف العقاب على ترك ما أمر به لم يكن
 الوجوب ثابتاً ، إذ لا معنى للواجب إلا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة

الأصل التاسع

أنه ليس يستحيل بعثة الأنبياء عليهم السلام ، خلافاً للبراهمة حيث قالوا : لا فائدة في بعثهم
 إذ في العقل مندوحة عنهم ، لأن العقل لا يهدي إلى الأفعال المنجية في الآخرة كما لا يهدي
 إلى الأدوية المفيدة للصحة ، فحاجة الخلق إلى الأنبياء كحاجتهم إلى الأطباء ، ولكن يعرف
 صدق الطبيب بالتجربة ، ويعرف صدق النبي بالمعجزة

الأصل العاشر

أن الله سبحانه قد أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم خاتماً للنبيين ، وناسخاً لما قبله من شرائع
 اليهود والنصارى والصابئين ، وأيده بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة ^(١) « كَانَتْ شَقَاقُ الْقَمَرِ »
^(٢) « وَتَسْبِيحُ الْحَصَى » ^(٣) « وَإِنْطَاقُ الْعَجَمَاءِ وَمَا تَفَجَّرَ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ مِنَ الْمَاءِ »

(١) حديث انشقاق القمر متفق عليه من حديث أنس وابن مسعود وابن عباس

(٢) حديث تسبيح الحصى البيهقي في دلائل النبوة من حديث أبي ذر وقال صالح بن أبي الأخضر ليس بالحافظ
 والمحفوظ رواية رجل من بني سليم لم يسم عن أبي ذر

(٣) حديث إنطاق العجماء أحمد والبيهقي بإسناد صحيح من حديث يعلى بن مرة في البعير الذي شكا إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم أهله وقد ورد في كلام الضب والنذب والحررة أحاديث رواها البيهقي في الدلائل

ومن آياته الظاهرة التي تحدّى بها مع كافة العرب القراءات العظيم ، فانهم مع تميزهم بالفصاحة والبلاغة تهدّفوا لسببه ونهبه وقتله وإخراجه كما أخبر الله عز وجل عنهم ، ولم يقدروا على معارضته بمثل القراءان ، إذ لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القراءان ونظمه ، هذا مع ما فيه من أخبار الأولين ، مع كونه أمياً غير ممارس للكتب ، والإنباء عن الغيب في أمور تحقق صدقه فيها في الاستقبال ، كقوله تعالى : (لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ) وكقوله تعالى : (أَلَمْ غُلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سِنِينَ)

ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسل أن كل ما عجز عنه البشر لم يكن إلا فعلاً لله تعالى ، فها كان مقرونا بتحدى النبي صلى الله عليه وسلم ينزل منزلة قوله : صدقت ، وذلك مثل القائم بين أيدي الملك المدعى على رعيته أنه رسول الملك اليهم ، فانه مهما قال للملك إن كنت صادقاً فقم على سريرك ثلاثاً واقعد على خلاف عادتك ففعل الملك ذلك ، حصل للحاضرين علم ضروري بأن ذلك نازل منزلة قوله صدقت

الركن الرابع في السمعيات وتصديقه صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول

« الْحَشْرُ وَالنَّشْرُ » ^(١) وقد ورد بهما الشرع ، وهو حق ، والتصديق بهما واجب لأنه في العقل ممكن . ومعناه الاعادة بعد الافناء ، وذلك مقدور لله تعالى ، كابتداء الانشاء ، قال الله تعالى : (قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ . قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ) فاستدل بالابتداء على الاعادة . وقال عز وجل : (مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بَعَثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ) والاعادة ابتداء ثان ، فهو ممكن كالأبتداء الأول

(١) حديث الحشر والنشر الشيخان من حديث ابن عباس انكم لمحشورون الى الله - الحديث : ومن حديث

سهل يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء - الحديث : ومن حديث عائشة يحشرون يوم القيامة حفاة ومن حديث أبي هريرة يحشر الناس على ثلاث طرائق - الحديث : ولابن ماجه من حديث ميمونة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم أفتنا في بيت المقدس وأرض الحشر والنشر الحديث واسناده جيد

الأصل الثاني

« سُؤَالٌ مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ »^(١) وقد وردت به الأخبار ، فيجب التصديق به ، لأنه ممكن ، إذ ليس يستدعى إلا إعادة الحياة إلى جزء من الأجزاء الذي به فهم الخطأ ، وذلك ممكن في نفسه ، ولا يدفع ذلك ما يشاهد من سكون أجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال له ، فإن النائم ساكن بظاهره ويدرك بباطنه من الآلام واللذات ما يحس بتأثيره عند التنبه ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) « يَسْمَعُ كَلَامَ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيُشَاهِدُهُ وَمَنْ حَوْلَهُ لَا يَسْمَعُونَهُ وَلَا يَرَوْنَهُ وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ » فإذا لم يخلق لهم السمع والرؤية لم يسركوه

الأصل الثالث

« عَذَابُ الْقَبْرِ » وقد ورد الشرع به قال الله تعالى^(٣) (النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ) واشتهر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح الاستعاذة من عذاب القبر ، وهو ممكن ، فيجب التصديق به ، ولا يمنع من التصديق به تفرق أجزاء الميت في بطون السباع وحواصل الطيور ، فإن المدرك لألم العذاب من الحيوان أجزاء مخصوصة يقدر الله تعالى على إعادة الإدراك إليها

الأصل الرابع

الميزان ، وهو حق ، قال الله تعالى : (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) . وقال تعالى : (فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ) الآية . ووجهه أن الله تعالى يحدث في صحائف الأعمال وزناً بحسب درجات الأعمال عند الله تعالى ، فتصير مقادير أعمال العباد معلومة للعباد ، حتى يظهر لهم العدل في العقاب ، أو الفضل في العفو وتضعيف الثواب

(١) حديث سؤال منكر ونكير تقدم

(٢) حديث كان يسمع كلام جبريل وينأهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه البخاري ومسلم من حديث عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً يا عائشة هذا جبريل جماعة من الصحابة منهم عمر وابنه عبد الله وكعب بن مالك وغيرهم

(٣) حديث استعاذ من عذاب القبر أخرجه من حديث أبي هريرة وعائشة وقد تقدم

الأصل الخامس

الصراط ، وهو جسر ممدود على متن جهنم ، أرق من الشعرة وأحد من السيف ، قال الله تعالى : (فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ، وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ) . وهذا ممكن ، فيجب التصديق به ، فان القادر على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الإنسان على الصراط

الأصل السادس

أن الجنة والنار مخلوقتان ، قال الله تعالى : (وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ) . فقله تعالى : (أعدت) ، دليل على أنها مخلوقة ، فيجب إجراؤه على الظاهر إذ لا استحالة فيه . ولا يقال : لا فائدة في خلقها قبل يوم الجزاء لأن الله تعالى : « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ »

الأصل السابع

أن الإمام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم علي رضي الله عنهم ، ولم يكن نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إمام أصلاً ، إذ لو كان لكان أولى بالظهور من نصبه آحاد الولاة والأمراء على الجنود في البلاد ، ولم يخف ذلك ، فكيف خفي هذا ؟ وإن ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل إلينا ؟ فلم يكن أبو بكر إماماً إلا بالاختيار والبيعة . وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة للصحابة كلهم إلى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخرق الإجماع ، وذلك مما لا يستجريء على اختراعه إلا الروافض . واعتقاد أهل السنة تركية جميع الصحابة والثناء عليهم كما أثنى الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم . وما جرى بين معاوية وعلى رضي الله عنهما كان مبنياً على الإجتهد لامنازعة من معاوية في الإمامة ، إذ ظن على رضي الله عنه أن تسليم قتلة عثمان مع كثرة عشائهم واختلاطهم بالعسكر يؤدي إلى اضطراب أمر الإمامة في بدايتها ، فرأى التأخير أصوب ، وظن معاوية أن تأخير أمرهم مع عظم جنايتهم يوجب الإغراء بالأئمة ويعرض الدماء للسفك . وقد قال أفاضل العلماء : كل مجتهد مصيب . وقال قائلون : المصيب واحد ، ولم يذهب إلى تخطئة على ذو تحصيل أصلاً

الأصل الثامن

أن فضل الصحابة رضي الله عنهم على حسب ترتيبهم في الخلافة ، إذ حقيقة الفضل ما هو فضل عند الله عز وجل ، وذلك لا يطلع عليه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) وقد ورد في الثناء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة وإنما يدرك دقائق الفضل والترتيب فيه المشاهدون للوحي والتنزيل بقرائن الأحوال ودقائق التفصيل ، فلو لا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك إذ كانوا لا تأخذهم في الله لومة لائم ، ولا يصرفهم عن الحق صارف

الأصل التاسع

أن شرائط الإمامة بعد الإسلام والتكليف خمسة: الذكورة ، والورع ، والعلم ، والكفاية ، ونسبة قریش ، لقوله صلى الله عليه وسلم^(٢) « الْأئِمَّةُ مِنْ قُرَيْشٍ » وإذا اجتمع عدد من الموصوفين بهذه الصفات فالإمام من انعقدت له البيعة أكثر الخلق ، والمخالف للأكثر باغ يجب رده إلى الانقياد إلى الحق

الأصل العاشر

أنه لو تعذر وجود الورع والعلم فيمن يتصدى للإمامة وكان في صرفه إثارة فتنة لا تطاق حكمنا بانعقاد إمامته لأننا بين أن نحرك فتنة بالاستبدال ، فما يلقي المسلمون فيه من الضرر يزيد على ما يفوتهم من نقصان هذه الشروط التي أثبتت لمزية المصلحة ، فلا يهدم أصل المصلحة شغفا بزياتها ، كالذي يبني قصرا ويهدم مصرا ، وبين أن نحكم بخلو البلاد عن الإمام وبفساد الأقضية وذلك محال ، ونحن نقضى بنفوذ قضاء أهل البغي في بلادهم لمسيس حاجتهم ، فكيف لا نقضى بصحة الإمامة عند الحاجة والضرورة

فهذه الأركان الأربعة الحاوية للاصول الأربعين هي قواعد العقائد . فمن اعتقدها كان موافقا لأهل السنة ومباينا لرهط البدعة . فالله تعالى يسد لنا بتوفيقه ، ويهدينا إلى الحق وتحقيقه ، بعمه وسعة جوده وفضله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وكل عبد مصطفى

(١) حديث الثناء على الصحابة تقدم

(٢) حديث آئمة من قریش النسائي من حديث أنس والحاكم من حديث ابن عمر

الفصل الرابع

من قواعد العقائد

فى الإيمان والإسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال ، وما يتطرق إليه من
الزيادة والنقصان ، ووجه استثناء الساف فيه ، وفيه ثلاثة مسائل

مسألة

اختلفوا فى أن الإسلام هو الإيمان أو غيره ، وإن كان غيره فهل هو منفصل عنه يوجد
دونه أو مرتبط به يلزمه ؟ فقول : إنها شيء واحد . وقيل : إنها شيآن لا يتواصلان . وقيل
إنهما شيآن ولكن يرتبط أحدهما بالآخر . وقد أورد أبو طالب المكي فى هذا كلاما شديدا
الاضطراب كثير التطويل . فلنهمج الآن على التصريح بالحق من غير تعريض على نقل مالا
تحصيل له . فنقول : فى هذا ثلاثة مباحث : بحث عن موجب اللفظين فى اللغة ، وبحث
عن المراد بهما فى إطلاق الشرع ، وبحث عن حكمهما فى الدنيا والآخرة . والبحث الأول
لغوى ، والثانى تفسيري ، والثالث فقهي شرعي

البحث الأول فى موجب اللغة

والحق فيه أن الإيمان عبارة عن التصديق قال الله تعالى : (وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا) أي
بمصدق . والإسلام عبارة عن التسليم والاستسلام بالإذعان والانقياد وترك التمرد والاباء
والعناد . وللتصديق محل خاص وهو القلب ، واللسان ترجمانه . وأما التسليم فإنه عام فى القلب
واللسان والجوارح ، فإن كل تصديق بالقلب فهو تسليم وترك الاباء والجحود ، وكذلك
الاعتراف باللسان ، وكذلك الطاعة والانقياد بالجوارح . فوجب اللغة أن الإسلام أعم ،
والإيمان أخص ، فكان الإيمان عبارة عن أشرف أجزاء الإسلام ، فاذن كل تصديق تسليم
وليس كل تسليم تصديقا

البحث الثانى عن إطلاق الشرع

والحق فيه أن الشرع قد ورد باستعمالهما على سبيل الترادف والتوارد ، وورد على سبيل
الاختلاف ، وورد على سبيل التداخل

أما الترادف في قوله تعالى : (فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) ولم يكن بالاتفاق إلا بيت واحد . وقال تعالى : (يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ) . وقال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ » ^(٢) وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة عن الايمان فأجاب بهذه الخمس وأما الاختلاف فقوله تعالى : (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا) ومعناه استسلامنا في الظاهر فأراد بالايمان هاهنا التصديق فقط ، وبالإسلام الاستسلام ظاهرا باللسان والجوارح . وفي حديث جبرائيل عليه السلام ^(٣) « لَمَّا سَأَلَهُ عَنِ الْإِيمَانِ . فَقَالَ « أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبِالْبَيْتِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَبِالْحِسَابِ وَبِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ » فَقَالَ : فَمَا الْإِسْلَامُ فَأُجِبَ بِذِكْرِ الْخَمْسِ فَجَبَرَ بِالْإِسْلَامِ عَنْ تَسْلِيمِ الظَّاهِرِ بِالْقَوْلِ وَالْعَمَلِ . وفي الحديث عن سعد أنه صلى الله عليه وسلم ^(٤) « أُعْطِيَ رَجُلًا عَطَاءً وَلَمْ يُعْطِ الْآخِرَ فَقَالَ لَهُ سَعْدٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ تَرَكْتَ فَلَانًا لَمْ تُعْطِهِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ » ، فقال صلى الله عليه وسلم : أَوْ مُسْلِمٌ ، فَأَعَادَ عَلَيْهِ فَأَعَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأما التداخل فما روى أيضا أنه سئل ^(٥) فقيل « أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ » فقال صلى الله عليه وسلم : « الْإِسْلَامُ » فقال : أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « الْإِيمَانُ » وهذا دليل على الاختلاف ، وعلى التداخل ، وهو أوفق الاستعمالات في اللغة ، لأن الايمان عمل من

(١) حديث بنى الاسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر

(٢) حديث سئل عن الايمان فأجاب بهذه الخمس البيهقي في الاعتقاد من حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس تدرون ما الايمان شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتصوموا رمضان وتحجوا البيت الحرام والحديث في الصحيحين لكن ليس فيه ذكر الحج وزاد وأن تؤتوا خمسا من الغنم

(٣) حديث جبريل لما سألته عن الايمان فقال أن تؤمن بالله وملائكته - الحديث : أخرجه من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث عمر دون ذكر الحساب فرواه البيهقي في البعث وقد تقدم

(٤) حديث سعد أعطى رجلا عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال أو مسلم - الحديث : أخرجه بنحوه

(٥) حديث سئل أي الأعمال أفضل فقال الاسلام فقال أي الاسلام أفضل فقال الايمان أحمد والطبراني من حديث عمرو بن عنبسة بالشرط الاخير قال رجل يا رسول الله أي الاسلام أفضل قال الايمان واسناده صحيح

الأعمال وهو أفضلها ، والاسلام هو تسليم إما بالقلب وإما باللسان وإما بالجوارح وأفضلها الذي بالقلب ، وهو التصديق الذي يسمى إيماناً . والاستعمال لهما على سبيل الاختلاف وعلى سبيل التداخل وعلى سبيل الترادف كله غير خارج عن طريق التجوز في اللغة

أما الاختلاف فهو أن يجعل الايمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط ، وهو موافق للغة . والاسلام عبارة عن التسليم ظاهراً ، وهو أيضاً موافق للغة ، فان التسليم ببعض محال التسليم ينطلق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى لكل محل يمكن أن يوجد المعنى فيه ، فان من لمس غيره ببعض بدنه يسمى لامسا وإن لم يستعرق جميع بدنه : فاطلاق اسم الاسلام على التسليم الطاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى : (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا) . وقوله صلى الله عليه وسلم : في حديث سعد « أَوْ مُسْلِمٌ » لأنه فضل أحدهما على الآخر ، ويريد بالاختلاف تفاضل المستمين وأما التداخل فموافق أيضاً للغة في خصوص الايمان ، وهو أن يجعل الإسلام عبارة عن التسليم بالقلب والقول والعمل جميعاً ، والايمان عبارة عن بعض ما دخل في الاسلام وهو التصديق بالقلب وهو الذي عنيناه بالتداخل وهو موافق للغة في خصوص الايمان وعموم الاسلام للكل . وعلى هذا خرج قوله : (الايمان) ، في جواب قول السائل : أى الاسلام أفضل ؟ لأنه جعل الايمان خصوصاً من الاسلام فأدخله فيه

وأما استعماله فيه على سبيل الترادف بأن يجعل الاسلام عبارة على التسليم بالقلب والظاهر جميعاً فان كل ذلك تسليم ، وكذا الايمان ، ويكون التصرف في الايمان على الخصوص بتعميمه وإدخال الظاهر في معناه ، وهو جائز ، لأن تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمرة تصديق الباطن ونتيجته . وقد يطلق اسم الشجر ويراد به الشجر مع ثمره على سبيل التسامح ، فيصير بهذا القدر من التعميم مرادفاً لاسم الاسلام ومطابقاً له ، فلا يزيد عليه ولا ينقص . وعليه خرج قوله : (فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ)

البحث الثالث عن الحكم الشرعى

وللإسلام والايمان حكمان أخروى ودينوى

أما الأخرى فهو الأخراج من النار ، ومنع التخليد ، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) : « يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ » وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ماذا يترتب ، وعبروا عنه بأن الايمان ماذا هو ؟ فمن قائل : إنه مجرد العقد ، ومن قائل يقول : إنه عقد بالقلب وشهادة اللسان ، ومن قائل : يزيد ثالثاً وهو العمل بالاركان ونحن نكشف الغطاء عنه ونقول : من جمع بين هذه الثلاثة فلا خلاف في أن مستقره الجنة : وهذه درجة

والدرجة الثانية : أن يوجد اثنان وبعض الثالث ، وهو القول والعقد وبعض الأعمال ، ولكن ارتكب صاحبه كبيرة أو بعض الكبائر ، فعند هذا قالت المعتزلة : خرج بهذا عن الايمان ولم يدخل في الكفر ، بل اسمه فاسق ، وهو على منزلة بين المنزلتين ، وهو مغلد في النار وهذا باطل كما سنذكره

الدرجة الثالثة : أن يوجد التصديق بالقلب والشهادة باللسان دون الأعمال بالجوارح . وقد اختلفوا في حكمه ، فقال أبو طالب المكي : العمل بالجوارح من الايمان ولا يتم دونه ، وادعى الاجماع فيه ، واستدل بأدلة تشعر بنقيض غرضه ، كقوله تعالى : (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) إذ هذا يدل على أن العمل وراء الايمان لا من نفس الايمان ، وإلا يكون العمل في حكم المعاد . والمعجب أنه ادعى الاجماع في هذا ، وهو مع ذلك ينقل قوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) : « لَا يَكْفُرُ إِلَّا بَعْدَ جُحُودِهِ لِمَا أَقَرَّ بِهِ » وينكر على المعتزلة قولهم بالتخليد في النار بسبب الكبائر . والقائل بهذا قائل بنفس مذهب المعتزلة إذ يقال له : من صدق بقلبه وشهد بلسانه ومات في الحال فهل هو في الجنة : فلا بد أن يقول نعم ، وفيه حكم بوجود الايمان دون العمل ، فتريد وتقول : لم يبق حياً حتى دخل عليه وقت صلاة واحدة فتركها ثم مات ، أو زنى ثم مات

(١) حديث يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان أخرجه من حديث أبي سعيد الخدري في الذخايرة وفيه اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فأخرجوه - الحديث : ولهما من حديث أنس فيقال انبأني فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة أو خردلة من ايمان وهو عندهما متصل بلفظ خير مكان ايمان

(٢) حديث لا تكفروا أحدا لا بجحوده بما أقربه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد لن يخرج أحد من الايمان الا بجحود ما دخل فيه واسناده ضعيف

فهل يخلد في النار؟ فإن قال نعم فهو مراد المعتزلة، وإن قال لا فهو تصريح بأن العمل ليس ركناً من نفس الايمان ولا شرطاً في وجوده ولا في استحقاق الجنة به، وإن قال: أردت به أن يعيش مدة طويلة ولا يصلي ولا يقدم على شيء من الأعمال الشرعية، فنقول: فما ضبط تلك المدة؟ وما عدد تلك الطاعات التي يتركها يبطل الايمان؟ وما عدد الكبائر التي بارتكابها يبطل الايمان؟ وهذا لا يمكن التحكم بتقديره ولم يصير إليه صائر أصلاً

الدرجة الرابعة: أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق باللسان أو يشتغل بالأعمال ومات، فهل تقول: مات مؤمناً بينه وبين الله تعالى؟ وهذا مما اختلف فيه. ومن شرط القول تمام الايمان يقول هذا مات قبل الايمان وهو فاسد، إذ قال صلى الله عليه وسلم «يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ». وهذا قلبه طافح بالايمان، فكيف يحله في النار ولم يشترط في حديث جبريل عليه السلام للايمان إلا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر، كما سبق

الدرجة الخامسة: أن يصدق بالقلب ويساعده من العمر مهلة النطق بكلمتي الشهادة وعلم وجوبها ولكنه لم ينطق بها، فيحتمل أن يجعل امتناعه عن النطق كامتناعه عن الصلاة وتقول: هو مؤمن غير مخلص في النار، والايمان هو التصديق المحض، واللسان ترجمان الايمان فلا بد أن يكون الايمان موجوداً بتمامه قبل اللسان حتى يترجمه اللسان، وهذا هو الأظهر، إذ لا مستند إلا اتباع موجب الألفاظ ووضع اللسان أن الايمان هو عبارة عن التصديق بالقلب. وقد قال صلى الله عليه وسلم: «يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ» ولا ينعدم الايمان من القلب بالسكوت عن النطق الواجب، كما لا ينعدم بالسكوت عن الفعل الواجب. وقال قائلون: القول ركن إذ ليس كلمتا الشهادة إخباراً عن القلب بل هو إنشاء عقد آخر وابتداء شهادة والتزام، والأول أظهر وقد غلا في هذا طائفة المرجئة فقالوا: هذا لا يدخل النار أصلاً، وقالوا: إن المؤمن وإن عصى فلا يدخل النار. وسنبطل ذلك عليهم

الدرجة السادسة: أن يقول بلسانه: لا اله إلا الله محمد رسول الله، ولكن لم يصدق بقلبه، فلا نشك في أن هذا في حكم الآخرة من الكفار، وأنه مخلص في النار. ولا نشك في أنه في

حكم الدنيا الذي يتعلق بالأئمة والولاة ، من المسامين ، لأن قلبه لا يطلع عليه وعلينا أن نظن به أنه ما قاله بلسانه إلا وهو منطوق عليه في قلبه ، وإنما نشك في أمر ثالث وهو الحكم الديني فيما بينه وبين الله تعالى ، وذلك بأن يموت له في الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم يستفتي ويقول : كنت غير مصدق بالقلب حالة الموت والميراث الآن في يدي ، فهل يحل لي بيني وبين الله تعالى ؟ أو نكح مسلمة ثم صدق بقلبه هل تلزمه إعادة النكاح ؟ هذا محل نظر ، فيحتمل أن يقال : أحكام الدنيا منوطة بالقول الظاهر ظاهراً وباطناً ، ويحتمل أن يقال : تناط بالظاهر في حق غيره ، لأن باطنه غير ظاهر لغيره ، وباطنه ظاهر له في نفسه بينه وبين الله تعالى . والأظهر والعلم عند الله تعالى أنه لا يحل له ذلك الميراث ، ويلزمه إعادة النكاح . ولذلك كان حذيفة رضي الله عنه لا يحضر جنازة من يموت من المنافقين ، وعمر رضي الله عنه كان يراعى ذلك منه فلا يحضر إذا لم يحضر حذيفة رضي الله عنه ، والصلاة فعل ظاهر في الدنيا وإن كان من من العبادات . والتوقي عن الحرام أيضاً من جملة ما يجب لله كالصلاة ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « طَلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ » وليس هذا مناقضاً لقولنا أن الارث حكم الاسلام وهو الاستسلام ، بل الاستسلام التام هو ما يشمل الظاهر والباطن ، وهذه مباحث فقهية ظنية تبنى على ظواهر الألفاظ والعمومات والأقيسة ، فلا ينبغي أن يظن القاصر في العلوم أن المطلوب فيه القطع من حيث جرت العادة بإيراده في فن الكلام الذي يطلب فيه القطع ، فما أفصح من نظر إلى العادات والمراسم في العلوم

فإن قلت : فما شبهة المعتزلة والمرجئة ؟ وما حجة بطلان قولهم ؟ فأقول شبهتهم عمومات القرءان أما المرجئة فقالوا : لا يدخل المؤمن النار وإن أتى بكل المعاصي لقوله عز وجل : (فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا) ولقوله عز وجل : (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) الآية ولقوله تعالى : (كَلَّمَآ أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَاءَ لَهُمُ خَزَنَتُهُآ) إلى قوله : (فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) فقوله : « كَلَّمَآ أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ » عام ، فينبغي أن يكون كل من ألقى في النار مكذباً ، ولقوله تعالى : (لَا يَسْمَلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى) وهذا حصر

وإثبات ونفى ، ولقوله تعالى : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ)
فالايمان رأس الحسنات ، ولقوله تعالى : (وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) وقال تعالى : (إِنَّا لَا نُضِيعُ
أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا) ولا حجة لهم في ذلك ، فانه حيث ذكر الايمان في هذه الآيات أريد به
الايمان مع العمل ، إذ بينا أن الايمان قد يطلق ويراد به الاسلام ، وهو الموافقة بالقلب والقول
والعمل ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاقبة العاصين ومقادير العقاب . وقوله صلى الله
عليه وسلم « يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ » فكيف يخرج إذا
لم يدخل ؟ ومن القرآن قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ
ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) والاستثناء بالمشيئة يدل على الاتقسام ، وقوله تعالى : (وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا) وتخصيصه بالكفر تحكم ، وقوله تعالى : (إِلَّا
إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ) . وقال تعالى : (وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ
فِي النَّارِ) فهذه العمومات في معارضة عموماتهم ، ولا بد من تسليط التخصيص والتأويل على
الجانبين ؛ لأن الأخبار مصرحة بأن العصاة يعذبون ^(١) ، بل قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا
وَارِدُهَا) كالصرح في أن ذلك لا بد منه لكل إذ لا يخلو مؤمن عن ذنب يرتكبه ، وقوله
تعالى : (لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى) أراد به من جماعة مخصوصين أو أراد
بالأشقى شخصا معينا أيضا . وقوله تعالى : (كُلَّمَا أَتَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا) أى فوج
من الكفار . وتخصيص العمومات قريب . ومن هذه الآية وقع للأشعري وطائفة من
المتكلمين إنكار صيغ العموم ، وأن هذه الألفاظ يتوقف فيها إلى ظهور قرينة تدل على معناها
وأما المعتزلة فشبهتهم قوله تعالى : (وَإِنِّي لَنَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى)
وقوله تعالى : (وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) وقوله تعالى :
(وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا) ثم قال : (ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا) وقوله

(١) حديث تعذيب العصاة البخارى من حديث أنس « ليصين أقواما سفع من النار بذنوب أصابوها » الحديث
ويأتى في ذكر الموت عدة أحاديث

تعالى : (وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ) . وكل آية ذكر الله عز وجل العمل الصالح فيها مقروناً بالإيمان . وقوله تعالى : (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا) وهذه العمومات أيضاً مخصوصة ، بدليل قوله تعالى : (وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) فينبغي أن تبقى له مشيئة في مغفرة ما سوى الشرك . وكذلك قوله عليه السلام « يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ » وقوله تعالى : (إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا) وقوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) فكيف يضيع أجر أصل الإيمان وجميع الطاعات بمعصية واحدة ؟ وقوله تعالى : (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا) أي لا إيمانه وقد ورد على مثل هذا السبب

فإن قلت : فقد مال الاختيار إلى أن الإيمان حاصل دون العمل ، وقد اشتهر عن السلف قولهم : الإيمان عقد وقول وعمل فما معناه ؟

قلنا : لا يبعد أن يعد العمل من الإيمان لأنه مكمل له ومتمم ، كما يقال الرأس واليدان من الإنسان ، ومعلوم أنه يخرج عن كونه إنساناً بعدم الرأس ، ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد . وكذلك يقال التسيحات والتكبيرات من الصلاة وإن كانت لا تبطل بفقدها . فالتصديق بالقلب من الإيمان كالرأس من وجود الإنسان ، إذ ينعدم بعده . وبقية الطاعات كالأطراف بعضها أعلى من بعض . وقد قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ » والصحابة رضي الله عنهم ما اعتقدوا مذهب المعتزلة في الخروج عن الإيمان بالزنا ، ولكن مناه غير مؤمن حقاً إيماناً تاماً كاملاً ، كما يقال للعاجز المقطوع الأطراف : هذا ليس بإنسان أي ليس له الكمال الذي هو وراء حقيقة الإنسانية

مسألة

فإن قلت : فقد اتفق السلف على أن الإيمان يزيد وينقص : يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية ، فإذا كان التصديق هو الإيمان فلا يتصور فيه زيادة ولا نقصان

فاقول : السلف هم الشهود العدول وما لأحد عن قولهم عدول ، فما ذكروه حق ، وإنما

(١) حديث : لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن : ممن عليه من حديث أبي هريرة

الشان في فهمه ، وفيه دليل على أن العمل ليس من أجزاء الايمان وأركان وجوده ، بل هو مزيد عليه يزيد به ، والزائد موجود ، والنقص موجود ، والشيء لا يزيد بذاته ، فلا يجوز أن يقال : الانسان يزيد برأسه ، بل يقال : يزيد بلحيته وسنمه ، ولا يجوز أن يقال : الصلاة تزيد بالركوع والسجود ، بل تزيد بالآداب والسنن . فهذا تصريح بان الايمان له وجود ، ثم بعد الوجود يختلف حاله بالزيادة والنقصان

فان قلت : فالإشكال قائم في أن التصديق كيف يزيد وينقص وهو خصلة واحدة ؟
فأقول : إذا تركنا المداهنة ولم نكثر تشغيب من تشغيب وكشفنا الغطاء ارتفع الأشكال
فنقول : الإيمان اسم مشترك يطلق من ثلاثة أوجه

الأول — أنه يطلق للتصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقليد من غير كشف وإشراح صدر ، وهو إيمان العوام ، بل إيمان الخلق كلهم إلا الخواص . وهذا الاعتقاد عقدة على القلب ، تارة تشدد وتقوى ، وتارة تضعف وتسترخى ، كالعقدة على الخيط مثلاً ، ولا تستبعد هذا ، واعتبره باليهودي وصلابته في عقيدته التي لا يمكن نزوعه عنها بتخويف وتحذير ، ولا بتخييل ووعظ ، ولا بتحقيق وبرهان . وكذلك النصراني والمبتدعة ، وفيهم من يمكن تشكيكه بأدنى كلام ، ويمكن استنزاله عن اعتقاده بأدنى استمالة أو تخويف ، مع أنه غير شاك في عقده كالأول ولكنها متفاوتان في شدة التصميم . وهذا موجود في الاعتقاد الحق أيضاً . والعمل يؤثر في نماء هذا التصميم وزيادته ، كما يؤثر سقي الماء في نماء الأشجار . ولذلك قال تعالى : (فزادتهم إيماناً) وقال تعالى : (لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ) . وقال صلى الله عليه وسلم : فيما يروى في بعض الأخبار ^(١) « الْإِيمَانُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ » وذلك بتأثير الطاعات في القلب ، وهذا لا يدركه إلا من راقب أحوال نفسه في أوقات المواظبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفتور وإدراك التفاوت في السكون إلى عقائد الإيمان في هذه الأحوال حتى يزيد عقده استعصاء على من يريد حله بالتشكيك ، بل من يعتقد في اليتيم معنى الرحمة إذا عمل

(١) حديث : الإيمان يزيد وينقص : ابن عدى في الكامل وأبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث

أبي هريرة وقال ابن عدى باطل فيه محمد بن أحمد بن حرب الملحي يعتمد الكذب وهو عنه

ابن ماجه موقوف على أبي هريرة وابن عباس وأبي الدرداء

بموجب اعتقاده فمسح رأسه وتلطف به ، أدرك من باطنه تأكيد الرحمة وتضاعفها بسبب العمل . وكذلك معتقد التواضع إذا عمل بموجبه عملاً مقبلاً أو ساجداً لغيره أحسن من قلبه بالتواضع عند إقدامه على الخدمة . وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها أعمال الجوارح ، ثم يعود أثر الأعمال عليها فيؤكدها ويزيدها وسيأتي هذا في ربيع المنجيات والمهلكات عند بيان وجه تعلق الباطن بالظاهر ، والأعمال بالعقائد والقلوب ، فإن ذلك من جنس تعلق الملك بالملكوت ، وأعني بالملك عالم الشهادة المدرك بالحواس ، وبالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصيرة ، والقلب من عالم الملكوت ، والأعضاء وأعمالها من عالم الملك ولطف الارتباط ودقته بين العالمين انتهى إلى حد ظن بعض الناس اتحاد أحدهما بالآخر ، وظن آخرون أنه لا عالم إلا عالم الشهادة ، وهو هذه الأجسام المحسوسة . ومن أدرك الأمرين وأدرك تعددهما ثم ارتباطهما عبر عنه فقال :

رق الزجاج وراقت الحمر * وتشابها فتشا كل الأمر

فكأنما خمر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خمر

ولنرجع إلى المقصود فإن هذا العالم خارج عن علم المعاملة ، ولكن بين العالمين أيضاً اتصال وارتباط فلذلك ترى علوم المكاشفة تتسلق كل ساعة على علوم المعاملة إلى أن تنكشف عنها بالتكليف ، فهذا وجه زيادة الايمان بالطاعة بموجب هذا الاطلاق ، ولهذا قال على كرم الله وجهه : إن الايمان ليبدو لمعة يضاء ، فإذا عمل العبد الصالحات نمت فزادت حتى يبيض القلب كله ، وإن النفاق ليبدو نكتة سوداء فإذا انتهك الحرمات نمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع عليه فذلك هو الختم ، وتلا قوله تعالى : (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِم) الآية

الاطلاق الثاني - أن يراد به التصديق والعمل جميعاً . كما قال صلى الله عليه وسلم : (١) « الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ بَاباً » وكما قال صلى الله عليه وسلم : « لَا يَزِينِي الزَّانِي حِينَ يَزِينِي هُوَ مُؤْمِنٌ » وإذا دخل العمل في مقتضى لفظ الايمان لم تخف زيادته ونقصانه ، وهل يؤثر

(١) حديث : الايمان بضع وسبعون باباً : وذ كر بعد هذا فزاد فيه : أدناها إمطة الأذى عن الطريق :

البخارى ومسلم من حديث أبى هريرة : الايمان بضع وسبعون : زاد مسلم في رواية : وأفضلها قول

لا إله الا الله وأدناها : فذكره ورواه بلفظ المصنف الترمذى وصححه

ذلك في زيادة الايمان الذي هو مجرد التصديق ؟ هذا فيه نظر . وقد أشرنا إلى أنه يؤثر فيه الاطلاق الثالث - أن يراد به التصديق اليقيني على سبيل الكشف وانشرح الصدر والمشاهدة بنور البصيرة . وهذا أبعد الأقسام عن قبول الزيادة ، ولكني أقول : الأمر اليقيني الذي لا شك فيه يختلف طمأنينة النفس إليه ، فليس طمأنينة النفس إلى أن الاثنين أكثر من الواحد كطمأنينتها إلى أن العالم مصنوع حادث وإن كان لا شك في واحد منهما ، فان اليقينيّات تختلف في درجات الايضاح ، ودرجات طمأنينة النفس إليها . وقد تعرضنا لهذا في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات علماء الآخرة ، فلا حاجة إلى الاعادة . وقد ظهر في جميع الاطلاقات أن ما قالوه من زيادة الايمان ونقصانه حق ، وكيف لا وفي الأخبار أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان . وفي بعض المواضع في خبر آخر^(١) « مِثْقَالُ دِينَارٍ » فأى معنى لاختلاف مقاديره إن كان ما في القلب لا يتفاوت ؟

مسألة

فان قلت : ما وجه قول السلف : أنا مؤمن إن شاء الله ، والاستثناء شك ، والشك في الايمان كفر ، وقد كانوا كلهم يمتنعون عن جزم الجواب بالايمان ويحتزون عنه ، فقال سفيان الثوري رحمه الله : من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ، ومن قال أنا مؤمن حقا فهو بدعة ، فكيف يكون كاذبا وهو يعلم أنه مؤمن في نفسه ، ومن كان مؤمنا في نفسه كان مؤمنا عند الله ، كما أن من كان طويلا وسخيا في نفسه وعلم ذلك. كان كذلك عند الله ، وكذا من كان مسرورا أو حزينا أو سميعا أو بصيرا . ولو قيل للانسان . هل أنت حيوان لم يحسن أن يقول أنا حيوان إن شاء الله . ولما قال سفيان ذلك قيل له : فماذا تقول ؟ قال : قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا ، وأى فرق بين أن يقول آمنا بالله وما أنزل إلينا وبين أن يقول أنا مؤمن ؟ وقيل للحسن : أمؤمن أنت ؟ فقال : إن شاء الله ، فقل له : لم تستثنى يا أبا سعيد في الايمان ؟ فقال : أخاف أن أقول نعم فيقول الله سبحانه كذبت يا حسن فتحق على الكلمة ، وكان يقول ما يؤمنني أن يكون الله سبحانه قد اطلع على في بعض ما يكره فمقتني وقال اذهب

(١) حديث : يخرج من النار من كان في قلبه مثقال دينار : متفق عليه من حديث أبي سعيد وسيأتي في ذكر

لاقبلتُ لك عملاً فأنا أعمل في غير معمل . وقال ابراهيم بن آدم . إذا قيل لك أمؤمن أنت؟ فقل لا إله إلا الله . وقال مرة . قل : أنا لا أشك في الايمان وسؤالك إياي بدعة . وقيل لعقمة : أمؤمن أنت؟ قال أرجو إن شاء الله . وقال الثوري : نحن مؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله ، وما ندرى ما نحن عند الله تعالى ، فما معنى هذه الاستثناءات ؟

فالجواب أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه : وجهان مستندان إلى الشك لا في أصل الايمان ولكن في خاتمته أو كماله ، ووجهان لا يستندان إلى الشك

الوجه الأول الذي لا يستند إلى معارضة الشك : الاحتراز من الجزم خيفة ما فيه من تركية النفس ، قال الله تعالى : (فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ) وقال : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُون أَنْفُسَهُمْ) وقال تعالى : (أَنْظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) . وقيل لحكيم . ما الصدق القبيح ؟ فقال : ثناء المرء على نفسه . والايمان من أعلى صفات المجد ، والجزم به تركية مطلقة ، وصيغة الاستثناء كأنها تقل من عرف التزكية كما يقال للانسان أنت طيب أو فقيه أو مفسر ؟ فيقول نعم إن شاء الله ، لا في معرض التشكيك ، ولكن لخراج نفسه عن تركية نفسه . فالصيغة صيغة الترييد والتضعيف لنفس الخبر ، ومعناه التضعيف للآزم من لوازم الخبر وهو التزكية وبهذا التأويل لو سئل عن وصف ذم لم يحسن الاستثناء

الوجه الثاني : التأدب بذكر الله تعالى في كل حال ، وإحالة الأمور كلها إلى مشيئة الله سبحانه ، فقد أدب الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى : (وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) ثم لم يقتصر على ذلك فيما لا يشك فيه ، بل قال تعالى : (لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ) وكان الله سبحانه عالماً بأنهم يدخلون لا محالة ، وأنه شاءه ، ولكن المقصود تعليمه ذلك ، فتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما كان يخبر عنه معلوماً كان أو مشكوكاً ، حتى قال صلى الله عليه وسلم لما دخل المقابر ^(١) « السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَآحِقُونَ » والحق بهم غير مشكوك فيه ، ولكن مقتضى الأدب ذكر الله تعالى ، وربط الأمور به ، وهذه الصيغة دالة عليه حتى صار بعرف الاستعمال عبارة عن إظهار الرغبة والتمنى . فاذا قيل لك : إن فلاناً

(١) حديث لما دخل المقابر قال السلام عليكم دار قوم مؤمنين - الحديث : مبسوط من حديث أبي هريرة

يموت سريعاً ، فتقول : إن شاء الله ، فيفسد منه رغبتك لا تشكك . وإذا قيل لك : فلان سيزول مرضه ويصح ، فتقول : إن شاء الله ، بمعنى الرغبة ، فقد صارت الكلمة معدولة عن معنى التشكيك إلى معنى الرغبة ، وكذلك العدول إلى معنى التأدب لذكر الله تعالى كيف كان الأمر الوجه الثالث .

مستنده الشك ، ومعناه : أنا مؤمن حقاً إن شاء الله ، إذ قال الله تعالى لقوم مخصوصين بأعيانهم : (أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا) فانقسموا إلى قسمين ، ويرجع هذا إلى الشك في كمال الإيمان لا في أصله ، وكل إنسان شاك في كمال إيمانه ، وذلك ليس بكفر ، والشك في كمال الإيمان حق من وجهين :

أحدهما من حيث إن النفاق يزيل كمال الإيمان وهو خفي لا تتحقق البراءة منه والثاني أنه يكمل بأعمال الطاعات ولا يدرى وجودها على الكمال . أما العمل فقد قال الله تعالى : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) فيكون الشك في هذا الصدق . وكذلك قال الله تعالى : (وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ) فشرط عشرين وصفاً : كالوفاء بالعهد ، والصبر على الشدائد ، ثم قال تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا) وقد قال تعالى : (يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ) . وقال تعالى : (لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ) الآية . وقد قال تعالى : (هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ)

وقال صلى الله عليه وسلم : (١) «إِلَيمَانُ عُرْيَانٌ وَلِبَاسُهُ التَّقْوَى» الحديث . وقال صلى الله عليه وسلم : «إِلَيمَانٌ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ بَاباً أَذْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ» . فهذا ما يدل على ارتباط كمال الإيمان بالأعمال

(١) حديث الإيمان عريان تقدم في العلم

* الانفال الآية ٤ . الحجرات الآية ١٥ - البقرة : ١٧٧ - المجادلة : ١١ الحديد : ١٠ - آل عمران : ٣٦١

وأما ارتباطه بالبراءة عن النفاق والشرك أخفى فقوله صلى الله عليه وسلم: ^(١) « أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ خَالِصٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ: مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا تُتِمِّنَ خَانَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ » وفي بعض الروايات « وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ » وفي حديث أبي سعيد الخدري ^(٢) « الْقُلُوبُ أَرْبَعَةٌ: قَلْبٌ أَجْرَدٌ وَفِيهِ سِرَاجٌ يُرِيدُ فُذْلِكَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ، وَقَلْبٌ مُصَفَّحٌ فِيهِ إِيْمَانٌ وَنِفَاقٌ فَكُلُّ الْإِيْمَانِ فِيهِ كَمَثَلِ الْبَقْلَةِ يَمُدُّهَا الْمَاءُ الْعَذْبُ، وَمَثَلُ النِّفَاقِ فِيهِ كَمَثَلِ الْقُرْحَةِ يَمُدُّهَا الْقَيْحُ وَالصَّدِيدُ، فَأَيُّ الْمَادَّتَيْنِ غَلَبَ عَلَيْهِ حُكْمُ لَهَا بِهَا » وفي لفظ آخر « غَلَبَتْ عَلَيْهِ ذَهَبَتْ بِهِ » وقال عليه السلام: ^(٣) « أَكْثَرُ مُنَافِقِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قُرَاؤُهَا » وفي حديث ^(٤) « الشُّرْكُ أَخْفَى فِي أُمَّتِي مِنْ دَيْبِ الثَّمَلِ عَلَى الصِّفَا »

وقال حذيفة رضى الله عنه: ^(٥) « كَانَ الرَّجُلُ يَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِيرُ بِهَا مُنَافِقًا إِلَى أَنْ يَمُوتَ، وَإِنِّي لَا أَسْمَعُهَا مِنْ أَحَدِكُمْ فِي الْيَوْمِ عَشَرَ مَرَّاتٍ »

وقال بعض العلماء: أقرب الناس من النفاق من يرى أنه برىء من النفاق. وقال حذيفة: « المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم، فكانوا إذ ذاك يُخَفُّونَهُ وَهُمْ الْيَوْمَ يُظْهِرُونَهُ » وهذا النفاق يضاد صدق الإيمان وكماله، وهو خفي وأبعد الناس منه من يتخوفه، وأقربهم منه من يرى أنه برىء منه، فقد قيل للحسن البصري: يقولون أن لا نفاق اليوم، فقال: يا أخى لو هلك المنافقون لاستوحشتم في الطريق. وقال هو أو غيره: لو نبت للمنافقين أذناب ما قدرنا أن نطأ على الأرض بأقدامنا

-
- (١) حديث أربع من كن فيه فهو منافق - الحديث: متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو
 (٢) حديث القلوب أربعة قلب أجرد - الحديث: أحمد من حديث أبي سعيد وفيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه
 (٣) حديث أكثر منافقي هذه الأمة قراؤها: أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عامر
 (٤) حديث الشرك أخفى في أمتي من ديب الثملة على الصفا: أبو يعلى وابن عدى وابن حبان في الضعفاء من حديث أبي بكر. ولأحمد والطبراني نحوه من حديث أبي موسى وسيأتي في ذم الجاه والرياء
 (٥) حديث حذيفة كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها منافقا . الحديث: أحمد بإسناد فيه جهالة وحديث حذيفة المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث: البخاري إلا أنه قل شر بدل أكثر.

وسمع ابن عمر ^(١) رضى الله عنه رجلا يتعرض للحجاج فقال : « أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ حَاضِرًا يَسْمَعُ أَكُنْتَ تَتَكَلَّمُ فِيهِ ؟ فَقَالَ : لَا ، فَقَالَ : كُنَّا نَعُدُّ هَذَا نِفَاقًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ كَانَ ذَا لِسَانَيْنِ فِي الدُّنْيَا جَعَلَهُ اللَّهُ ذَا لِسَانَيْنِ فِي الْآخِرَةِ »
وَقَالَ أَيْضًا : صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « شَرُّ النَّاسِ ذُو الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هُوَ لَاءَ بَوَجْهِهِ وَيَأْتِي هُوَ لَاءَ بَوَجْهِهِ »

وقيل للحسن : إن قوماً يقولون إنا لا نخاف النفاق ، فقال : والله لأن أكون أعلم أنى برىء من النفاق أحبُّ إلى من تلأع الأرض ذهباً . وقال الحسن : إن من النفاق اختلاف اللسان والقلب والسر والعلانية والمدخل والمخرج . وقال رجل لحذيفة رضى الله عنه : إني أخاف أن أكون منافقاً ، فقال لو كنت منافقاً ما خفت النفاق ، إن المنافق قد آمن من النفاق . وقال ابن أبي مليكة : « أدركت ثلاثين ومائة . وفي رواية : خمسين ومائة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخافون النفاق »

وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « كَانَ جَالِسًا فِي جَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَذَكَرُوا رَجُلًا وَأَكْثَرُوا الثَّنَاءَ عَلَيْهِ ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ طَلَعَ عَلَيْهِمُ الرَّجُلُ وَوَجْهُهُ يَقْطُرُ مَاءٌ مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ وَقَدْ عَلَّقَ نَعْلَهُ بِيَدِهِ وَبَيْنَ عَيْنَيْهِ أَثَرُ السُّجُودِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي وَصَفَنَاهُ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَرَى عَلَى وَجْهِهِ سَفْعَةً مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَجَاءَ الرَّجُلُ حَتَّى سَلَّمَ وَجَلَسَ مَعَ الْقَوْمِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : نَشَدْتُكَ اللَّهُ هَلْ حَدَّثْتَ نَفْسَكَ حِينَ أَشْرَفْتَ عَلَى الْقَوْمِ أَنَّهُ لَيْسَ فِيهِمْ خَيْرٌ مِنْكَ ؟ فَقَالَ : اللَّهُمَّ نَعَمْ » وقال صلى الله عليه وسلم في دعائه : ^(٣) « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَغْفِرُكَ لِمَا عَلِمْتُ وَلِمَا لَمْ أَعْلَمْ ، فَقِيلَ لَهُ : اتَّخَفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ »

(١) حديث سمع ابن عمر رجلا يتعرض للحجاج فقال أ رأيت لو كان حاضرا أ كنت تتكلم فيه قال لا قال

كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم : أحمد والطبراني بنحوه وليس فيه

ذكر الحجاج

(٢) حديث كان جالسا في جماعة من أصحابه فذكروا رجلا فأكثر الثناء عليه فبينما هم كذلك إذ طلع رجل عليهم ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء - الحديث : أحمد والبرار والدارقطني من حديث أنس

(٣) حديث اللهم إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم - الحديث : مسلم من حديث عائشة اللهم إني أعوذ

بك من شر ما عملت ومن شر ما لم أعمل ولا يبى بكر بن الضحاك في السهائل في حديث مرسله

وشر ما أعلم وشر ما لا أعلم

فَقَالَ : وَمَا يُؤْمِنُنِي وَالْقُلُوبُ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ « وقد قال سبحانه : (وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ*) قيل في التفسير: عملوا أعمالا ظنوا أنها حسنات فكانت في كفة السيئات

وقال سَرِي السَّقَطِي : لو أن إنسانا دخل بستانا فيه من جميع الأشجار عليها من جميع الطيور نخاطبه كل طير منها بلغة فقال : السلام عليك يا ولي الله ، فسكنت نفسه إلى ذلك ، كان أسيرا في يديها

فهذه الأخبار والآثار تعرفك خطر الأمر بسبب دقائق النفاق والشرك الخفي ، وأنه لا يؤمن منه ، حتى كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وأنه هل ذكر في المناققين ؟ وقال أبو سليمان الداراني : سمعت من بعض الأمراء شيئا فأردت أن أنكره فحفت أن يؤمر بقتلي ولم أخف من الموت ، ولكن خشيت أن يعرض لقلبي التزين للخلق عند خروج روجي فكففت . وهذا من النفاق الذي يضاد حقيقة الإيمان وصدقه وكماله وصفاءه لا أصله

فالنفاق نفاقان :

أحدهما يُخرج من الدين ، ويلحق بالكافرين ، ويسلك في زمرة المخلدين في النار والثاني : يفضى بصاحبه إلى النار مدة ، أو ينقص من درجات عليين ، ويحط من رتبة الصديقين ، وذلك مشكوك فيه ، ولذلك حُسن الاستثناء فيه

وأصل هذا النفاق تفاوت بين السر والعلانية ، والأمن من مكر الله ، والعجب ، وأمور أخر لا يخلو عنها إلا الصديقون .

الوجه الرابع

وهو أيضا مستند إلى الشك ، وذلك من خوف الخاتمة ، فانه لا يدري أيسلم له الإيمان عند الموت أم لا ، فإن ختم له بالكفر حبط عمله السابق ، لأنه موقوف على سلامة الآخر ، ولو سئل الصائم ضحوة النهار عن صحة صومه فقال أنا صائم قطعا ، فلو أفطر في أثناء نهاره بعد

ذلك لتبين كذبه ، إذ كانت الصحة موقوفة على التمام الى غروب الشمس من آخر النهار ، وكما أن النهار ميقات تمام الصوم فالعمر ميقات تمام صحة الإيمان ، ووصفه بالصحة قبل آخره . بناء على الإستصحاب ، وهو مشكوك فيه ، والعاقبة مخوفة ، ولاجلها كان بكاء أكثر الخائفين لأجل أنها ثمرة القضية السابقة والمشيتة الأزلية التى لا تظهر إلا بظهور المقضى به ، ولا مطلع عليه لأحد من البشر ، نخوف الخاتمة نخوف السابقة . وربما يظهر فى الحال ما سبقت الكلمة بنقيضه ، فمن الذى يدري أنه من الذين سبقت لهم من الله الحسنى ؟

وقيل فى معنى قوله تعالى : (وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ *) أى بالسابقة ، يعنى أظهرتها . وقال بعض السلف : إنما يوزن من الأعمال خواتيمها . وكان أبو الدرداء رضى الله عنه يحلف بالله ما من أحد يأمن أن يسلب إيمانه إلا سلبه

وقيل : من الذنوب ذنوب عقوبتها سوء الخاتمة نعوذ بالله من ذلك . وقيل : هى عقوبات دعوى الولاية والكرامة بالافتراء

وقال بعض العارفين : لو عرضت على الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب الحجرة ، لاخترت الموت على التوحيد عند باب الحجرة ، لأننى لا أدري ما يعرض لقلبي من التغير عني التوحيد إلى باب الدار

وقال بعضهم : لو عرفت واحداً بالتوحيد خمسين سنة ثم حال بيني وبينه سارية ومات ، لم أحكم أنه مات على التوحيد

وفى الحديث ^(١) « مَنْ قَالَ أَنَا مُؤْمِنٌ فَهُوَ كَافِرٌ ، وَمَنْ قَالَ أَنَا عَالِمٌ فَهُوَ جَاهِلٌ » . وقيل فى قوله تعالى : (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا *) صدقاً لمن مات على الإيمان ، وعدلاً لمن مات على الشرك . وقد قال تعالى : (وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ *)

(١) حديث من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل : الطبراني فى الأوسط بالشرط الاخير منه من حديث ابن عمر وفيه ليث بن أبي سليم تقدم والشرط الاول روى من قول يحيى بن أبي كثير رواه الطبراني فى الاصح بلفظ من قال أنا فى الجنة فهو فى النار وسنده ضعيف

فهما كان الشك بهذه المثابة كان الاستثناء واجباً لأن الإيمان عبارة عما يفيد الجنة ، كما أن الصوم عبارة عما يبرىء الذمة ، وما فسد قبل الغروب لا يبرىء الذمة ، فيخرج عن كونه صوماً ، فكذلك الإيمان ، بل لا يبعد أن يسأل عن الصوم الماضي الذي لا يشك فيه بعد الفراغ منه ، فيقال : أصمت بالأهـمس ؟ فيقول : نعم إن شاء الله تعالى . إذ الصوم الحقيقي هو المقبول ، والمقبول غائب عنه لا يطلع عليه إلا الله تعالى . فمن هذا حسن الاستثناء في جميع أعمال البر ، ويكون ذلك شكاً في القبول ، إذ يمنع من القبول بعد جريان ظاهر شروط الصحة أسباب خفية لا يطلع عليها إلا رب الأرباب جل جلاله . فيحسن الشك فيه

فهذه وجوه حسن الاستثناء في الجواب عن الإيمان ، وهي آخر ما نختم به كتاب قواعد العقائد

تم الكتاب بحمد الله تعالى . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى !

كتاب أسرار الطهارة

كتاب أسرار الطهارة

وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تطف بعباده فتعبدهم بالنظافة، وأفاض على قلوبهم تزكية لسرائرهم أنواره وألطافه، وأعد لظواهرهم تطهيراً لها الماء المخصوص بالبرقة واللطف. وصلى الله على النبي محمد المستغرق بنور الهدى أطراف العالم وأكنافه، وعلى آله الطيبين الطاهرين صلاة تنجيننا بركاتهم يوم المخافة، وتنتصب جنة بيننا وبين كل آفة :

أما بعد فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « بُنِيَ الدِّينُ عَلَى النَّظَافَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ » وقال الله تعالى (فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ*) وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الطُّهُورُ نِصْفُ الْإِيمَانِ » قال الله تعالى (مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ*) فتفطن ذوو البصائر بهذه الظواهر أن أهم الأمور تطهير السرائر، إذ يبعد أن يكون المراد بقوله صلى الله عليه وسلم « الطهور نصف الإيمان » عمارة الظاهر بالتنظيف بإفاضة الماء وإلقائه وتخريب الباطن وإبقائه مشحوناً بالأخبث والأفذار هيئات هيئات

(كتاب الطهارة)

- (١) حديث بنى الدين على النظافة لم أجده هكذا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنظفوا فان الاسلام نظيف. والطبراني في الأوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود : النظافة تدعو الى الايمان
(٢) حديث مفتاح الصلاة الطهور + د ت هـ من حديث علي قال الترمذي هذا أصح شيء في هذا الباب وأحسن
(٣) حديث الطهور نصف الايمان ت من حديث رجل من بنى سليم وقل حسن ورواه مسلم من حديث أبي مالك الأشعري بلفظ شطر كما في الاحياء

هذه رموز يشير بها الحافظ العراقي الى مراجع التخريج وبيانها أن خ للخارى وم لمسلم وت للترمذى ون للسائى وه لابن ماجه ود لأبى داود و ق لدارقطنى وطس للطبرانى فى الأوسط وطس للطبرانى فى الأصغر وهق للبيهقى وحب لابن حبان وعق للعقلى ولك للحاكم

* التوبة : ١٠٨ * المائدة : ٦

والطهارة لها أربع مراتب

المرتبة الأولى : تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الأخبات والفضلات

المرتبة الثانية : تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام

المرتبة الثالثة : تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والذائل الممقوتة

المرتبة الرابعة : تطهير السر عما سوى الله تعالى ، وهى طهارة الأنبياء صلوات الله عليهم

والصديقين . والطهارة فى كل رتبة نصف العمل الذى فيها ، فإن الغاية القصوى فى عمل

السر أن ينكشف له جلال الله تعالى وعظمته ، ولن تحمل معرفة الله تعالى بالحقيقة فى السر

مالم يرتحل ما سوى الله تعالى عنه ، ولذلك قال الله عز وجل (قُلِ اللَّهُ يُمِزُّ ذُرِّيَّتَهُمْ فِي خَوَاصِّهِمْ

يَلْعَبُونَ*) لأنهما لا يجتمعان فى قلب ، وَمَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ . وأما عمل القلب

فإن الغاية القصوى عمارته بالأخلاق الحمودة والعقائد المشروعة ، ولن يتصف بها مالم ينظف عن

نقائضها ، من العقائد الفاسدة والذائل الممقوتة ، فتطهيره أحد الشطرين وهو الشرط الأول

الذى هو شرط فى الثانى . فكان الطهور شرط الإيمان بهذا المعنى ، وكذلك تطهير الجوارح عن

المناهى أحد الشطرين وهو الشرط الأول الذى هو شرط فى الثانى ، فتطهيره أحد الشطرين

وهو الشرط الأول ، وعمارته بالطاعات الشرط الثانى ، فهذه مقامات الإيمان ، ولكل مقام

طبقة ، ولن ينال العبد الطبقة العالية إلا أن يجاوز الطبقة السافلة ، فلا يصل إلى طهارة السر عن

الصفات المذمومة وعمارته بالحمودة مالم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق المذموم وعمارته

بالخلق الحمود ، ولن يصل إلى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن المناهى وعمارته

بالطاعات ، وكلما عز المطلوب وشرف صعب مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته ، فلا تظن

أن هذا الأمر يدرك بالمنى وينال بالهوين ، نعم من عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات

لم يفهم من مراتب الطهارة إلا الدرجة الأخيرة التى هى كالقشرة الأخيرة الظاهرة بالإنضافة

إلى اللب المطلوب ، فصار يعمى فيها ويستقصى فى مجاريها ، ويستوعب جميع أوقاته فى

الاستنجاء ، وغسل الثياب ، وتنظيف الظاهر ، وطلب المياه الجارية الكثيرة ، ظنا منه بحكم

الوسوسة وتخيل العقل أن الطهارة المطلوبة الشريفة هي هذه فقط ، وجهالة بسيرة الأولين واستغراقهم جميع الهم والفكر في تطهير القلب ، وتساهلهم في أمر الظاهر ، حتى إن عمر رضى الله عنه مع علو منصبه توضأ من ماء في جرة نصرانية ، وحتى إنهم ما كانوا يغسلون اليد من الدسومات والأطعمة ، بل كانوا يمسحون أصابعهم بأخص أقدامهم ، وعدوا الأشنان من البدع المحدثه ، ولقد كانوا يصلون على الأرض في المساجد ويمشون حفاة في الطرقات ، ومن كان لا يجعل بينه وبين الأرض حاجزا في مضجعه كان من أكابرهم ، وكانوا يقتصرون على الحجارة في الاستنجاء ، وقال أبو هريرة وغيره من أهل الصفة ^(١) « كُنَّا نَأْكُلُ الشَّوَاءَ فَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَتَدْخُلُ أَصَابِعُنَا فِي الْحَصَى ثُمَّ نَقْرُكُهَا بِالثَّرَابِ وَنُكَبِّرُ » وقال عمر رضى الله عنه ^(٢) « مَا كُنَّا نَعْرِفُ الْأَشْنَانَ فِي غَضْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » وإنما كانت مناديلنا بطون أرجلنا كنا إذا أكلنا الغمر مسحنا بها ، ويقال أول مظهر من البدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع : المناخل ، والأشنان ، والموائد ، والشبع ، فكانت عنايتهم كلها بنظافة الباطن حتى قال بعضهم ، الصلاة في النعلين أفضل ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « لَمَّا نَزَعَ نَعْلَيْهِ فِي صَلَاتِهِ بِإِخْبَارِ جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ أَنَّ بِهِمَا نَجَاسَةً » وخلع الناس نعالهم ، قال صلى الله عليه وسلم « لِمَ خَلَعْتُمْ نِعَالَكُمْ ؟ » وقال النخعي في الذين يخلعون نعالهم : وددت لو أن محتاجا جاء إليها فأخذها ، منكر الخلع النعال ، فكذا كان تساهلهم في هذه الأمور ، بل كانوا يمشون في طين الشوارع حفاة ، ويجلسون عليها ، ويصلون في المساجد على الأرض ، ويأكلون من دقيق البر والشعير ، وهو يداس بالدواب وتبول عليه ولا يحترزون من عرق الابل والخيول مع كثرة تمرغها في النجاسات ، ولم ينقل قط عن أحد منهم سؤال في دقائق النجاسات ، فهكذا كان تساهلهم فيها ، وقد انتهت النوبة الآن إلى طائفة يسمون الرعونة نظافة ، فيقولون هي مبنى

(١) حديث كنا نأكل الشواء فتقام الصلاة فتدخل أصابعنا في الحصاء - الحديث هـ من حديث عبد الله بن الحارث

ابن جزء ولم أره من حديث أبي هريرة

(٢) حديث عمر ما كنا نعرف الأشنان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما كانت مناديلنا باطن

أرجلنا - الحديث : لم أجده من حديث عمر ولا ابن ماجه نحوه مختصرا من حديث جابر

(٣) حديث خلع نعليه في الصلاة إذ أخبره جبريل عليه الصلاة والسلام أن عليه نجاسة - ك وصححه من

حديث أبي سعيد الخدري

الدين ، فأكثر أوقاتهم في تزيينهم اللواصر كجعل الماشطة بروسها ، والباطن خراب مشحون بجنائث الكبر . والسبب . والجمل . والرياء . والنفاق ، ولا يستنكرون ذلك ولا يتعجبون منه ، ولو اقتصر متصرف على الاستنجاء بالحجر ، أو مشى على الأرض حافياً ، أو صلى على الأرض أو على بوارى السجدة من غير سجادة مفروشة ، أو مشى على الفرش من غير غلاف للقدم من آدم ، أو توسأ من آنية عجزز ، أو رجل غير متقشف أقاموا عليه القيامة وشدوا عليه النكير ، ولقبره بالقدر ، وأخرجوه من زمرة ، واستنكفوا عن مؤاكلته ومخالطته ، فسموا البذاذة التي هي من الإيمان قدراً ، والرعونة نظافة ، فانظر كيف صار المنكر معروفاً والمعروف منكراً وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعلمه فإن قلت : أفقول إن هذه العادات التي أحدثها الصوفية في حياتهم ونظافتهم من المحظورات أو المنكرات ؟

فأقول : حاشى الله أن أطلق القول فيه من غير تفصيل ، ولكني أقول : إن هذا التنظيف والتكلف وإعداد الأواني والآلات واستعمال غلاف القدم والإزار المقنع به لدفع الغبار وغير ذلك من هذه الأسباب ، إن وقع النظر إلى ذاتها على سبيل التجرد فهي من المباحات ، وقد يقترب بها أحوال ونيات تلحقها تارة بالمعروفات وتارة بالمنكرات فأما كونها مباحة في نفسها فلا ينبغي أن صاحبها متصرف بها في ماله وبدنه وثيابه ، فيفعل بها ما يريد إذا لم يكن فيه إضاعة وإسراف

وأما مصيرها منكراً ، فبأن يجعل ذلك أصل الدين ، ويفسر به قوله صلى الله عليه وسلم « بُنِيَ الدِّينُ عَلَى النَّظَافَةِ » حتى ينكر به على من يتساهل فيه تساهل الأولين ، أو يكون القصد به تزيين الظاهر للخلق ، وتحسين موقع نظرهم ، فإن ذلك هو الرياء المحظور ، فيصير منكراً بهذين الاعتبارين

وأما كونه معروفاً ، فبأن يكون القصد منه الخير دون التزين ، وأن لا ينكر على من ترك ذلك ، ولا يؤخر بسببه الصلاة عن أوائل الأوقات ، ولا يشتغل به عن عمل هو أفضل منه ، أو عن علم ، أو غيره ، فإذا لم يقترب به شيء من ذلك فهو مباح يمكن أن يجعل

قربة بالنية ، ولكن لا يتيسر ذلك إلا للبطالين الذين لو لم يستثنوا بصرف الأوقات فيه لاشتغلوا بنوم أو حديث فيما لا يعنى ، فيصير شأنهم به أولى ، لأن الاشتغال بالطهارات يحدد ذكر الله تعالى وذكر العبادات ، فلا بأس به إذا لم يخرج إلى منكر أو اسراف وأما أهل العلم والعمل فلا ينبغي أن يصرفوا من أوقاتهم إليه إلا تدر الحاجة ، فالزيادة عليه منكر في حقهم ، وتضييع العمر الذى هو أنفس الجواهر وأعزها فى حق من قدر على الانتفاع به . ولا يتعجب من ذلك فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين . ولا ينبغي للبطال أن يترك النظافة وينكر على المتصوفة ويزعم أنه يتشبه بالصحابة ، إذ التشبه بهم فى أن لا يتفرغ إلا لما هو أهم منه ، كما قيل لداود الطائى : لم لا تسرح لحيتك ؟ قال : إني إذا لفارغ . فهذا لا أرى للعالم ولا للمتعلم ولا للعامل أن يضيع وقته فى غسل الثياب احترازاً من أن يلبس الثياب المقصورة ، وتوها بالقصر تقصيراً فى الغسل ، فقد كانوا فى العصر الأول يصلون فى الفراء المدبوغة ، ولم يعلم منهم من فرق بين المقصورة والمدبوغة فى الطهارة والنجاسة ، بل كانوا يحتبسون النجاسة إذا شاهدوها ، ولا يدقون نظرم فى استنباط الاحتمالات الدقيقة ، بل كانوا يتأملون فى دقائق الرياء والظلم ، حتى قال سفيان الثورى لرفيق له كان يمشى معه فنظر إلى باب دار مرفوع معمر : لا تفعل ذلك فان الناس لو لم ينظروا إليه لكان صاحبه لا يتعاطى هذا الإسراف . فالناظر إليه معين له على الإسراف ، فكانوا يعدون جمام الذهن لاستنباط مثل هذه الدقائق لا فى احتمالات النجاسة ، فلو وجد العالم عامياً يتعاطى له غسل الثياب محتاطاً فهو أفضل ، فانه بالإضافة إلى التساهل خير ، وذلك العامى ينتفع بتعاطيه ، إذ يشغل نفسه الأمانة بالسوء بعمل المباح فى نفسه ، فيمتنع عليه المعاصى فى تلك الحال . والنفس إن لم تشغل بشئ شغلت صاحبها وإذا قصد به التقرب إلى العالم صار ذلك عنده من أفضل القربات ، فوقت العالم أشرف من أن يصرفه إلى مثله فيبقى محفوظاً عليه ، وأشرف وقت العامى أن يشغل بمثله ، فيتوفر الخير عليه من الجوانب كلها وليتفطن بهذا المثل لنظائره من الأعمال ، وترتيب فضائلها ، ووجه

تقديم البعض منها على البعض ، فتدقيق الحساب فى حفظ لحظات العمر بصرفها إلى الأفضل
أهم من التدقيق فى أمور الدنيا بحذافيرها .

وإذا عرفت هذه المقدمة ، واستبنت أن الطهارة لها أربع مراتب ، فاعلم أنا فى هذا
الكتاب لسنا تكلم إلا فى المرتبة الرابعة وهى نظافة الظاهر ، لأننا فى الشطر الأول من
الكتاب لا نتعرض قصداً إلا للظواهر

فنقول : طهارة الظاهر ثلاثة أقسام : طهارة عن الخبث ، وطهارة عن الحدث ،
وطهارة عن فضلات البدن ، وهى التى تحصل بالقلم ، والاستحداً ، واستعمال
النورة والختان وغيره

القسم الأول فى طهارة الخبث

والنظر فيه يتعلق بالزوال والمزال به والإزالة

الطرف الأول فى المزال

وهى النجاسة . والأعيان ثلاثة : جمادات ، وحيوانات ، وأجزاء حيوانات
أما الجمادات فطاهرة كلها إلا الخمر ، وكل منتبذ مسكر

والحيوانات طاهرة كلها إلا الكلب والخنزير وما تولد منهما أو من أحدهما ، فإذا
ماتت فكلها نجسة إلا خمسة : آدمى ، والسمك ، والجراد ، ودود التفاح ، وفى معناه كل
ما يستحيل من الأطعمة ، وكل ما ليس له نفس سائلة كالذباب والخنفساء وغيرهما ، فلا
ينجس الماء بوقوع شئ منها فيه

وأما أجزاء الحيوانات فقسمان : (أحدهما) ما يقطع منه ، وحكمه حكم الميت . والشعر
لا ينجس بالجزء والموت ، والعظم ينجس . (الثانى) الرطوبات الخارجة من باطنه ، فكل
ما ليس مستحيلاً ولا له مقر فهو طاهر : كالدمع والعرق ، واللعاب ، والمخاط ، وماله مقر
وهو مستحيل فنجس إلا ما هو مادة الحيوان : كالمني ، والبيض ، والقيح ، والدم ، والروث
والبول نجس من الحيوانات كلها

ولا يعنى عن شيء من هذه النجاسات قليلها وكثيرها إلا عن خمسة:

(الأول) أثر النجو بعد الاستجمار بالأحجار يعنى عنه ما لم يُعَدُ المخرج

(الثاني) طين الشوارع وغبار الروث في الطريق . يعنى عنه مع تيقن النجاسة بقدر ما يتعذر الاحتراز عنه ، وهو الذى لا ينسب المتلطف به إلى تفريط أو سقطة

(الثالث) ما على أسفل الخف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها ، فيعنى عنه بعد ذلك للاحتياجه

(الرابع) دم البراغيث ما قل منه أو كثير ، إلا إذا جاوز حد العادة ، سواء كان في ثوبك أو في ثوب غيرك فلبسته

(الخامس) دم البثرات وما انفصل منها من قيح وصيد . وذلك ابن عمر رضى الله عنه بثره على وجهه ، فخرج منها الدم وصلى ولم يغسل . وفي معناه ما يترشح من لطخات الدماويل التى تدوم غالباً ، وكذلك أثر الفصد إلا ما يقع نادراً من خراج أو غيره فيلحق بدم الاستحاضة ، ولا يكون فى معنى البثرات التى لا يخلو الإنسان عنها فى أحواله .

ومساحة الشرع فى هذه النجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة على التساهل ، وما ابتدع فيها وسوسة لا أصل لها

الطرف الثانى فى المزال به

وهو إما جامد ، وإما مائع . أما الجامد فحجر الاستنجاء ، وهو مطهر تطهير تجميف ، بشرط أن يكون صلباً طاهراً منشفاً غير محترم

وأما المائعات فلا تُزال النجاسات بشيء منها إلا الماء ، ولا كل ماء بل الطاهر الذى لم يتفاحش تغيره بمخالطة ما يستغنى عنه

ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بملاقاة النجاسة طعمه . أو لونه . أو ريحه ، فإن لم يتغير وكان قريباً من مائتين وخمسين متناً وهو خمسمائة رطل برطل العراق ، لم ينجس ، لقوله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ لَمْ يَحْمِلْ خَبثًا » وإن كان دونه صار نجساً عند الشافعى رضى الله عنه . هذا فى الماء الراكد

(١) حديث إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً أصحاب السنن وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر

وأما الماء الحارى إذا نهر بالنجاسة فالحريه المتغيره نجسة دون ما فوقها وما تحتها ، لأن جربات الماء متفصلات . وكذا النجاسة الجارية إذا جرت بمجرى الماء فالنجس موقعها من الماء ، وما عن يمينها وشمالها إذا تقاصر عن فلتين ، وإن كان جرى الماء أقوى من جرى النجاسة فما فوق النجاسة طاهر ، وما سفل عنها فنجس وإن تباعد وكثر ، إلا إذا اجتمع في حوض قدر فلتين ، وإذا اجتمع قلدان من ماء نجس طهر ولا يعود نجسا بالتفريق . هذا هو مذهب الشافعى رضى الله عنه

و كمت أود أن يكون مذهبه كمذهب مالك رضى الله عنه ، فى أن الماء وإن قل لا يجس إلا بالتغير ، إذ الحاجة ماسة إليه ، ومشار الوسواس اشراط الفلتين ، ولأجله شق على الناس ذلك . وهو لعمري سبب المشقة ، ويعرفه من يجربه ويتأمله

ومما لا أشك فيه أن ذلك لو كان مشروطا لكان أولى المواضع بتعسر الطهارة مكة والمدينة ، إذ لا يكثر فيها المياه الجارية ولا الرا كدة الكثيرة . ومن أول عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخر عصر أصحابه لم تنقل واقعة فى الطهارة ، ولا سؤال عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات ، وكانت أواني مياههم يتعاطاها الصبيان والاماء الذين لا يحتزرون عن النجاسات . وقد توحأ عمر رضى الله عنه بماء فى جرة نصرانية . وهذا كالصریح فى أنه لم يعمل إلا على عدم تغير الماء ، وإلا فنجاسة النصرانية وإنائها غالبية تُعلم بظن قريب ، فإذا عسر القيام بهذا المذهب وعدم وقوع السؤال فى تلك الاعصار دليل أول ، وفعل عمر رضى الله عنه دليل ثان

والدليل الثالث ^(١) « إصغاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الاناء للهرة » وعدم تغطية الأواني منها بعد أن يرى أنها تأكل الفأرة ، ولم يكن فى بلادهم حياض تلغ السنابير فيها وكانت لا تنزل الآبار .

والرابع : أن الشافعى رضى الله عنه نص على أن غسالة النجاسة طاهرة إذا لم تتغير ونجسة إن تغيرت . وأى فرق بين أن يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها أو بورودها عليه ؟ وأى معنى لقول القائل : إن قوة الورود تدفع النجاسة مع أن الورود لم يمنع مخالطة النجاسة ؟

(١) حديث اصغاء الاماء للهرة الطبرانى فى الأوسط والدار فطلبى من حديث عائشة وروى أصحاب السنن ذلك من فعل أبى فائدة

وإن أحيل ذلك على الحاجة ، فالحاجة أيضا ماسة إلى هذا ، فلافرق بين طرح الماء في أجنة فيها ثوب نجس ، أو طرح الثوب النجس في الأجنة فيها ماء ، وكل ذلك معتاد في غسل الثياب والأواني ، والخامس : أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة ، ولا خلاف في مذهب الشافعي رضي الله عنه أنه إذا وقع بول في ماء جار ولم يتغير أنه يجوز التوضؤ به وإن كان قليلا ، وأى فرق بين الجارى والراكد . ولست شعري هل الحوالة على عدم التغير أولى أو على قوة الماء بسبب الجريان ؟ ثم ما حدثت تلك القوة : أتجرى في المياه الجارية في أنابيب الحمامات أم لا ؟ فإن لم تجر فما الفرق ، وإن جرت فما الفرق بين ما يقع فيها وبين ما يقع في مجرى الماء من الأواني على الأبدان وهي أيضا جارية ؟ ثم البول أشد اختلاطا بالماء الجارى من نجاسة جامدة ثابتة إذا قضى بأن ما يجري عليها وإن لم يتغير نجس إلى أن يجتمع في مستنقع قلتان ، فأى فرق بين الجامد والمائع والماء واحد والاختلاط أشد من المجاورة ؟ والسادس : أنه إذا وقع رطل من البول في قلتين ، ثم فرقتا فكل كوز يغترف منه طاهر ، ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل ، ولست شعري : هل تعليل طهارته بعدم التغير أولى أو بقوة كثرة الماء بعد انقطاع الكثرة وزوالها مع تحقق بقاء أجزاء النجاسة فيها

والسابع : أن الحمامات لم تزل في الأعصار الخالية يتوضأ فيها المتقشفون وينمسون الأيدي والأواني في تلك الحياض مع قلة الماء ، ومع العلم بأن الأيدي النجسة والطاهرة كانت تتوارد عليها

فهذه الأمور مع الحاجة الشديدة تقوى في النفس أنهم كانوا ينظرون إلى عدم التغير ، معولين على قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « خُلِقَ الْمَاءُ طَهُورًا لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَيَّرَ طَعْمَهُ أَوْ لَوْنَهُ أَوْ رِيحَهُ » وهذا فيه تحقيق ، وهو أن طبع كل مائع أن يقلب إلى صفة نفسه كل ما يقع فيه وكان مغلوبا من جهته ، فكما ترى الكلب يقع في المملحة فيستحيل ملحاً ، ويحكم بطهارته بصيرورته ملحاً وزوال صفة الكلبة عنه ، فكذلك الخل يقع في الماء ،

(١) حديث خلق الله الماء طهورا لا ينجسه شيء إلا ما غيّر لونه أو طعمه أو ريحه من حديث أبي أمامة باسناد ضعيف وقد رواه بدون الاستثناء من حديث أبي سعيد وصححه د وغيره

وكذا اللبن يقع فيه وهو قليل فنبطل صفته ، ويتصور بسفة الماء وينطبع بطبعه ، إلا إذا كثرت
وغلب . وتعرف غلبته بغلبة طعمه أولونه أوريجه

فهذا المعيار وقد أشار الشرع إليه في الماء القوي على إزالة النجاسة ، وهو جدير بأن
يعول عليه ، فيندفع به الحرج ، ويظهر به معنى كونه ظهورا ، إذ يغلب عليه فيطهره ، كما
صار كذلك فيما بعد القلتين ، وفي الغسالة ، وفي الماء الجاري ، وفي إسقاء الإناء للهرة

ولا تظن ذلك عفوا إذ لو كان كذلك لكان كأثر الاستنجاء ودم البراغيث حتى يصير
الماء الملافي له نجسا ، ولا ينجس بالغسالة ، ولا بولوج السنور في الماء القليل

وأما قوله صلى الله عليه وسلم « لَا يَحْمِلُ خَبَثًا » فهو في نفسه مبهم ، فانه يحمل إذا تغير .
فان قيل : أراد به إذا لم يتغير ، فيمكن أن يقال : إنه أراد به أنه في الغالب لا يتغير
بالنجاسات المعتادة . ثم هو تمسك بالمفهوم فيما إذا لم يبلغ قلتين ، وترك المفهوم بأقل من
الأدلة التي ذكرناها ممكن . وفواه : « لَا يَحْمِلُ خَبَثًا » ظاهره نفي الحمل أي يقلبه إلى صفة
نفسه ، كما يقال للمملحة لا تحمل كلبا ولا غيره أي ينقلب ، وذلك لأن الناس قد يستنجون
في المياه القليلة وفي الغدران ويغمسون الأواني النجسة فيها ثم يترددون في أنها تغيرت
تغيرا مؤثرا أم لا . فتبين أنه إذا كان قلتين لا يتغير بهذه النجاسات المعتادة

فإن قلت : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « لَا يَحْمِلُ خَبَثًا » ومهما كثرت حملها ،
فهذا ينقلب عليك فإنها مهما كثرت حملها حكما كما حملها حسا ، فلا بد من التخصيص
بالنجاسات المعتادة على المذهبين جميعا

وعلى الجملة فيلبي في أمور النجاسات المعتادة إلى التساهل ، فهما من سيرة الأولين ،
وحسبنا لمادة الوسواس ، وبذلك أفتيت بالطهارة فيما وقع الخلاف فيه في مثل هذه المسائل
الطرف الثالث في كيفية الإزالة

والنجاسة إن كانت حكمية وهي التي ليس لها جرم محسوس ، فيكفي إجراء الماء على
جميع مواردها . وإن كانت عينية فلا بد من إزاله العين . وبقاء الطعم يدل على بقاء العين .

وكذا بقاء اللون إلا فيما يلتصق به فهو معفو عنه بعد الحت والقرص . وأما الراحة وبقاؤها يدل على بقاء العين . ولا يعنى عنها إلا إذا كان الشيء له راحة فأتحة بعسر إزالتها . فالدلك والمصر صرات متواليات يقوم مقام الحت والقرص فى اللون . والمزىل للوسواس أن يعلم أن الأشياء خلقت طاهرة يقين ، فما لا يشاهد عليه نجاسة ولا يعلمها يقينا يصلى معه ، ولا ينبغي أن يتوصل بالاستنباط إلى تقدير النجاسات

القسم الثانى فى طهارة الأحداث

ومنها الوضوء والغسل والتيمم ، ويتقدمها الاستنحاء
فلنورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسننها مبتدئين بسبب الوضوء وآداب قضاء الحاجة ، إن شاء الله تعالى

باب آداب قضاء الحاجة

ينبغى أن يبعد عن أعين الناظرين فى الصحراء ، وأن يسر شىء إن وجدده ، وأن لا يكشف عورته قبل الانتهاء إلى موضع الجلوس ، وأن لا يستقبل الشمس والقمر ، وأن لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها إلا إذا كان فى بناء ، والعدول أيضا عنها فى البناء أحب ، وإن استتر فى الصحراء براحتة جاز ، وكذلك بديله ، وأن يتق الحلو فى متحدث الناس ، وأن لا يبول فى الماء الراكد ، ولا تحت الشجرة المثمرة ، ولا فى الحر ، وأن يتق الموضع الصلب ، ومهاب الرياح فى البول استنزاعا من رشاشه ، وأن يتكىء فى جلوسه على الرجل اليسرى ، وإن كان فى بنىان يقدم الرجل اليسرى فى الدخول والبنى فى الخروج ، ولا يبول قائما . قالت عائشة رضى الله عنها ^(١) « مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبُولُ قَائِمًا فَلَا نُصَدِّقُهُ » وقال عمر رضى الله عنه ^(٢) « رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبُولُ قَائِمًا فَقَالَ : يَا عُمَرُ لَا تَبُلْ قَائِمًا قَالَ عُمَرُ : فَمَا بُلْتُ قَائِمًا نَعْدُ » وفيه رخصة ،

(١) حديث عائشة من حديثكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان سول قائما فلا تصدقوه به قال ت هو أحسن شىء فى هذا الباب وأصح .

(٢) حديث عمر رضى الله صلى الله عليه وسلم وأبا بول قائما فقال باعمر لا تل قائما ابن ماجه باساد صحيح ورواه ابن حبان من حديث ابن عمر ليس فيه ذكر لعمر

إذ روى حذيفة رضى الله عنه « أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(١) بَالَ قَائِمًا فَأَتَيْتُهُ بِوَضُوءٍ فَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ » ولا يبول في المغتسل ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « عَامَّةُ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ » وقال ابن المبارك : فدوسع في البول في المغتسل اذا جرى الماء عليه ، ذكره الترمذى . وقال عليه السلام : « لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحَمِّهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ فِيهِ فَإِنَّ عَامَّةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ » وقال ابن المبارك : إن كان الماء جاريا فلا بأس به .

ولا يستصحب شيئا عليه اسم الله تعالى أو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يدخل بيت الماء حلسر الرأس . وأن يقول عند الدخول : بسم الله أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم ، وعند الخروج : الحمد لله الذى أذهب عني ما يؤذيني وأبقى علي ما ينفعني . ويكون ذلك خارجا عن بيت الماء ، وأن يعد النبيل قبل الجلوس ، وأن لا يستنجى بالماء في موضع الحاجة . وأن يستبرئ من البول بالتنجح والنثر ثلاثا وإمرار اليد على أسفل القضيب ، ولا يكثر التفكير في الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الأمر . وما يحس به من بلل فليقدر أنه بقية الماء ، فإن كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى في نفسه ذلك ، ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس . وفي الخبر ^(٣) « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهُ » أعنى رَشَّ الماء . وقد كان أخفهم استبراء أفقهم . فندل الوسوسة فيه على قلة الفقه . وفي حديث سلمان رضى الله عنه ^(٤) « عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الْخِرَاءَةَ فَأَمَرَنَا أَنْ لَا نَسْتَنْجِيَ بِعَظِيمٍ وَلَا رَوْثٍ ، وَهَنَا أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ » وقال رجل لبعض الصحابة من العرب وقد خاصمه : لا أحسبك تحسن الخراءة ، قال : بلى وأبيك إني لأحسنها وإني بها لحاذق : أبعد الأثر وأعد المذر ، وأستقبل الشيخ ، واستدبر

(١) حديث أنه عليه الصلاة والسلام بال قائما الحديث منس عن حذيفة

(٢) حديث قال في البول في المغتسل عامه الوسواس منه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن معقل قال الترمذى عريب قلت واساده صحيح

(٣) حديث رش الماء بعد الوضوء وهو الانتضاح دن . من حديث سمعان بن الحكم النخعي أو الحكم بن سمعان وهو مضطرب كما قال توابن عبد الله

(٤) حديث سلمان عامنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراءة الحديث م وقد تقدم في قواعد العقائد

الريح ، وأقبح إفعاء الظبي ، وأجفل إجفال النعام . الشيخ : نبت طيب الرائحة بالبادية .
والإفعاء هاهنا أن يستوفز على صدور قدميه ، والاجفال أن يرفع عجزه
ومن الرخصة أن يبول الانسان قريبا من صاحبه مستترا عنه ^(١) فعل ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم مع شدة حيائه ليبين للناس ذلك

كيفية الاستنجاء

ثم يستنجى لمقعدته بثلاثة أحجار ، فإن أنقى بها كفى ، وإلا استعمل رابعا ، فإن أنقى ؟
استعمل خامسا ، لأن الإبقاء واجب والإيتار مستحب . قال عليه السلام ^(٢) « مَنْ اسْتَجْمَرَ
فَلْيُوتِرْ » يأخذ الحجر بيساره ويضعه على مقدم المقعدة قبل موضع النجاسة ويُمِرّه
بالمسح ، والإدارة الى المؤخر ، يأخذ الثانى ويضعه على المؤخر كذلك ويمرّه الى المقدمة ،
ويأخذ الثالث فيديره حول المسربة إدارة ، فإن عسرت الإدارة ومسح من المقدمة الى
المؤخر أجزاءه ، ثم يأخذ حجرا كبيرا يمينه والقضيب بيساره ويمسح الحجر بقضيبه
ويحرك اليسار فيمسح ثلاثا في ثلاثة مواضع أو في ثلاثة أحجار أو في ثلاثة مواضع من
جدار ، إلى أن لا يرى الرطوبة في محل المسح ، فإن حصل ذلك بمرتين أتى بالثالثة ، ووجب
ذلك إن أراد الاقتصار على الحجر ، وإن حصل بالرابعة استحب الخامسة للإيتار ، ثم ينتقل
من ذلك الموضع إلى موضع آخر ، ويستنجى بالماء بأن يفيضه باليمنى على محل النجوة ، ويدلك
باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه الكف بحس اللمس ، ويترك الاستقصاء فيه بالتمرض
للباطن فإن ذلك منبع الوسواس

وليعلم أن كل ما لا يصل إليه الماء فهو باطن ، ولا يثبت حكم النجاسة لافضلات الباطنة
ما لم تظهر ، وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم النجاسة فحد ظهوره أن يصل الماء اليه فيزيله ،
ولا معنى للوسواس

(١) حديث البول قريبا من صاحبه متفق عليه من حديث حذيفة

(٢) حديث من استجمر فليوتر متفق عليه من حديث أبي هريرة

ويقول عند الفراغ من الاستنجاء : اللهم طهر قلبي من النفاق ومحسن فرجى من الفواحش . ويدلك يده بخائط أو بالأرض إزاله لرائحته إن بقيت . والجمع بين الماء والحجر مستحب فقد روى أنه لما نزل قوله تعالى ^(١) (فِيهِ رَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل قباء « مَا هَذِهِ الطَّهَارَةُ الَّتِي أَمَّنِيَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ ؟ قَالُوا : كُنَّا نَجْمَعُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْحَجَرِ »

كيفية الوضوء

إذا فرغ من الاستنجاء اشتغل بالوضوء ، فلم يُر رسول الله صلى الله عليه وسلم قط خارجاً من الغائط إلا توصاً ، ويتدبى بالسواك ، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ أَفْوَاهَكُمْ طُرُقُ الْقُرْآنِ فَطَيَّبُوهَا بِالسَّوَاكِ » فينبغي أن ينوي عند السواك تطهير فيه لقراءة القرآن وذكر الله تعالى في الصلاة . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « صَلَاةٌ عَلَى أَثَرِ سِوَاكِ أَفْضَلُ مِنْ خَمْسٍ وَسَبْعِينَ صَلَاةً بغيرِ سِوَاكِ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرِهِمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « مَا لِي أَرَاكُمْ تَدْخُلُونَ عَلَى قُلُوبِكُمْ ؟ اسْتَاكُوا » أى صفر الأسنان « وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٦) يَسْتَاكُ

(١) حديث لما نزل قوله تعالى فيه رجال يحبون أن يطهروا الحديث في أهل قباء وجمعهم بين الحجر والماء الزار من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه هـ ك وصححه من حديث أنى أيوب وحابر وأنس في الاستنجاء بالماء ليس فيه ذكر الحجر وقول الووى تبعاً لابن الصلاح إن الجمع بين الماء والحجر في أهل قباء لا يعرف مردود بما تقدم

(٢) حديث أن أفواهكم طرق القرآن : أبو نعيم في الحلية من حديث علي ورواه هـ موفوقاً على علي وكلاهما ضعيف

(٣) حديث صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك أبو نعيم في كتاب السواك من حديث ابن عمر بأسناد ضعيف ورواه د ك وصححه والبيهقي وضعفه من حديث عائشة وضعفه بلفظ من سبعين صلاة

(٤) حديث لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة منفق عليه من حديث أنى هريرة

(٥) حديث ما لي أراكم تدخلون على قلوبكم استاكوا الرار واليهي من حديث العباس بن عبد المطلب د والبقوى من حديث تمام بن عباس والبيهقي من حديث عبد الله بن عباس وهو مضطرب

(٦) حديث كان يستاك من الليل مراراً م من حديث ابن عباس

فِي اللَّيْلَةِ مِرَّارًا» وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال ^(١) «لَمْ يَزَلْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِالسَّوَاكِ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَنْزِلُ عَلَيْهِ فِيهِ شَيْءٌ». وقال عليه السلام ^(٢) «عَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ فَإِنَّهُ مَطَهْرَةٌ لِلْفَمِ وَمَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ». وقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه : السَّوَاكُ يَزِيدُ فِي الْحِفْظِ وَيُذْهِبُ الْبَلْغَمَ ^(٣) . وكان أصحابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُوحُونَ وَالسَّوَاكُ عَلَى آذَانِهِمْ»

وكيفيته أن يستاك بخشب الأراك أو غيره من قضبان الأشجار مما يخشن ويزيل القلح، ويستاك عرضا وطولا، وإن اقتصر فعرضا

ويستحب السواك عند كل صلاة، وعند كل وضوء وإن لم يصل عقيبته، وعند تغير النكحة بالنوم، أو طول الأزم، أو أكل ماتكره راحته

ثم عند الفراغ. من السواك يجلس للوضوء مستقبل القبلة ويقول : بسم الله الرحمن الرحيم، قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) «لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يُسَمِّ اللَّهَ تَعَالَى» أى لا وضوء كامل. ويقول عند ذلك : أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبَّ أَنْ يَحْضُرُونِ. ثم يغسل يديه ثلاثا قبل أن يدخلهما الأناء ويقول : اللهم إني أسألك اليمين والبركة وأعوذ بك من الشوئم والهلكة، ثم ينوى رفع الحدث أو استباحة الصلاة، ويستديم النية إلى غسل الوجه، فإن نسيها عند الوجه لم يجزه، ثم يأخذ غرفة لفيه يمينه فيتمضمض بها ثلاثا ويُعْرِغُ : بأن يرد الماء إلى الفُصْمَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَائِمًا فَيَرْفُقُ، ويقول : اللهم أعني على

(١) حديث ابن عباس لم يزل يأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه حتى، رواه أحمد

(٢) حديث عليكم بالسواك فإنه مطهرة للفم مرضاة للرب البخارى تعليقا مجزوما من حديث عائشة والسنانى وابن جرير موصولان وصل المصنف هذا الحديث بحديث ابن عباس الذى قبله وقد رواه من حديث ابن عباس الطبرانى فى الاوسط والبيهقى فى شعب الايمان

(٣) حديث كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على آذانهم الخطيب فى كتاب أساء من روى عن مالك وعنددت أن زيد بن خالد كان يشهد الصلوات وسواكه على أذنه موضع القلم من أدن الكتاب

(٤) حديث لا وضوء لمن لم يسبح الله تبارك وتعالى من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة وثقلت عن البخارى أنه أحسن شىء فى هذا الباب

تلاوة كتابك وكثرة الذكرك ، ثم يأخذ غرفة لأنفه ويستنشق ثلاثا ويصعد الماء بالنفس إلى خياشيمه ويستنثر ما فيها ، ويقول في الاستنشاق : اللهم أوجد لي راحة الجنة وأنت عن راض ، وفي الاستنثار : اللهم إني أعوذ بك من روائح النار ومن سوء الدار ، لأن الاستنشاق إيصال ، والاستنثار إزالة . ثم يغرف غرفة لوجهه فيغسله من مبتدأ سطح الجبهة إلى منتهى ما يقبل من الذقن في الطول ، ومن الأذن إلى الأذن في العرض . ولا يدخل في حد الوجه التزعتان اللتان على طرفي الجبين فهما من الرأس ، ويوصل الماء إلى موضع التحذيف وهو ما يعتاد النساء تنحية الشعر عنه ، وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه مهما وضع طرف الخيط على رأس الأذن ، والطرف الثاني على زاوية الجبين ، ويوصل الماء إلى منابت الشعور الأربعة : الحاجبان ، والشاربان ، والعذاران ، والأهداب ، لأنها خفيفة في الغالب . والعذاران هما ما يوازيان الأذنين من مبتدأ اللحية

ويجب إيصال الماء إلى منابت اللحية الخفيفة ، أعني ما يقبل من الوجه ، وأما الكثيفة فلا . وحكم العنفة حكم اللحية في الكثافة والخفة ، ثم يفعل ذلك ثلاثا ، أو يفيض الماء على ظاهر ما استرسل من اللحية ، ويدخل الأصابع في محاجر العينين وموضع الرمص ومجتمع الكحل وينقيهما ^(١) فقد روى أنه عليه السلام فعل ذلك . ويأمل عند ذلك خروج الخطايا من عينيه ، وكذلك عند كل عضو ، ويقول عنده : اللهم بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه أوليائك ، ولا تسود وجهي بظلماتك يوم تسود وجوه أعدائك . ويخلل اللحية الكثيفة عند غسل الوجه فإنه مستحب ، ثم يغسل يديه إلى مرفقيه ثلاثا ، ويحرك الخاتم ، ويطيل الغرة ويرفع الماء إلى أعلى المضد « فَإِنَّهُمْ يُحْشَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحْجَلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضوءِ » كذلك ورد الخبر ، قال عليه السلام ^(٢) « مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ » وروى « أَنَّ ^(٣) الْحَلِيَّةَ تَبْلُغُ مَوَاضِعَ الْوُضوءِ » . ويبدأ باليمنى ويقول : اللهم أعطني كتابي يميني وحاسبني حسابا يسيرا ، ويقول عند غسل الشمال : اللهم إني أعوذ

(١) حديث ادخاله الاصبع في محاجر العينين وموضع الرمص ومجتمع الكحل أحمد من حديث أبي أمامة

كان يتعاهد الملقين ورواه الدارقطني من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف أشربوا الماء أعينكم

(٢) حديث من استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل خرجاه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث تبلغ الحلية من المؤمن ما يبلغ ماء الوضوء أخرجاه من حديثه

بك أن تُعْطِيَنِي كِتَابِي يَشْمَالِي أَوْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي ، ثُمَّ يَسْتَوْعِبُ رَأْسَهُ بِالمَسْحِ بِأَنْ يَبْلُ يَدِيهِ وَيَلْصِقُ رِءُوسَ أَصَابِعِ يَدِيهِ اليمْنِي باليسرى ويضعهما على مقدمة الرأس ويمدهما إلى القفا ، ثم يردهما إلى المقدمة . وهذه مسح واحدة ، يفعل ذلك ثلاثاً ، ويقول : اللهم اغشني برحمتك وأنزل عليّ من بركاتك ، وأظلني تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلك . ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء جديد بأن يدخل مسبتيه في صماخى أذنيه ويدير إبهاميه على ظاهر أذنيه ، ثم يضع الكف على الأذنين استظهاراً ويكرره ثلاثاً ، ويقول : اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ، اللهم اسمعني منادى الجنة مع الأبرار ، ثم يمسح رقبته بماء جديد لقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَسْحُ الرَّقَبَةِ أَمَانٌ مِنَ الْغُلِيِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ويقول اللهم فك رقبتي من النار وأعوذ بك من السلاسل والأغلال ، ثم يغسل رجله اليمْنِي ثلاثاً ويخلل باليد اليسرى من أسفل أصابع الرجل اليمْنِي ، ويبدأ بالخنصر من الرجل اليمْنِي ويختم بالخنصر من الرجل اليسرى ، ويقول : اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم يوم تزل الأقدام في النار ، ويقول عند غسل اليسرى : أعوذ بك أن تزل قدمي عن الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين ، ويرفع الماء إلى أنصاف الساقين

فإذا فرغ رفع رأسه إلى السماء وقال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت ، عملتُ سوءاً وظلمتُ نفسي أستغفرك اللهم وأتوب اليك فاغفر لي وتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم ، اللهم اجعلني من التوابين ، واجعلني من المتطهرين ، واجعلني من عبادك الصالحين ، واجعلني عبداً صبوراً شكوراً ، واجعلني أذكرك كثيراً وأسبحك بكرة وأصيلاً . يقال : إن من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع له تحت العرش فلم يزل يسبح الله تعالى ويقدره وينكتب له ثواب ذلك إلى يوم القيامة

ويكره في الوضوء أمور : منها أن يزيد على الثلاث ، فمن زاد فقد ظلم ، وأن يسرف

(١) حديث مسح الرقبة أمان من الغل أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عمرو وهو ضعيف

في الماء^(١) «توضأ عليه السلام ثلاثاً وثلاثين مرة» من زاد فقد أساء وظلم^(٢) وقال: «من توضأ ثلاثاً وثلاثين مرة من هذه الأمة يعتدّون في الدعاء والطهور»^(٣) ويقال: «من وهن علم الرجل ولوغته بالماء في الطهور» وقال إبراهيم بن آدم: يقال إن أول ما يبتدىء الوسواس من قبل الطهور. وقال الحسن: إن شيطاناً يضحك بالناس في الوضوء يقال له الولهان. ويكره أن يفيض اليد فيرش الماء، وأن يتكلم في أثناء الوضوء، وأن يلمطم وجهه بالماء لطمًا، وكره قوم التنشيف وقالوا: الوضوء يوزن؛ قاله سعيد بن المسيب والزهرى، لكن روى معاذ رضى الله عنه أنه عليه السلام مسح وجهه^(٤) بطرف ثوبه. وروت عائشة رضى الله عنها «أنه صلى الله عليه وسلم»^(٥) كانت له منشفة. ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة. ويكره أن يتوضأ من إناء صفر، وأن يتوضأ بالماء المشمس، وذلك من جهة الطب. وقد روى عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله عنهما كراهية الإناء الصفر. وقال بعضهم أخرجت لشعبة ماء في إناء صفر فأبى أن يتوضأ منه. ونقل كراهية ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله عنهما

ومهما فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغي أن يخطر بباله أنه طهر ظاهره وهو موضع نظر الخلق، فينبغي أن يستحى من مناجاة الله تعالى من غير تطهير قلبه وهو موضع نظر الرب سبحانه. وليتحقق أن طهارة القلب بالتوبة والخلو عن الأخلاق المذمومة والتخلق بالأخلاق الحميدة أولى، وأن من يقتصر على طهارة الظاهر كمن أراد أن يدعو ملكاً إلى بيته فتركه مشحوناً بالقاذورات واشتغل بتجصيص ظاهر الباب البرانى من الدار. وما أجدر مثل هذا الرجل بالتعرض للمقت والبوار والله سبحانه أعلم

(١) حديث توضأ ثلاثاً وثلاثين مرة من زاد فقد أساء وظلم دن واللفظ له وه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

(٢) حديث سيكون قوم من هذه الأمة يعتدون في الدعاء والطهور. وابن حبان ولا من حديث عبد الله ابن مغفل

(٣) حديث من وهن علم الرجل ولوغته في الماء في التطهير لم أجده أصلاً

(٤) حديث معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح وجهه بطرف ثوبه وقال غريب وإسناده ضعيف

(٥) حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له منشفة وقال ليس بالقائم قال ولا يسح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء

فضيلة الوضوء

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ^(١) « مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءِ وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ فِيهِمَا شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ » وفي لفظ آخر: « لَمْ يَسْئُرْ فِيهِمَا غُفْرَانٌ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم أيضاً: ^(٢) « أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِمَا يُكَفِّرُ اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ ؟ إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَتَقْلُ الْأَفْدَامِ إِلَى الْمَسَاجِدِ ، وَالتَّظَاؤُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ ، فَذَلِكَ الرِّبَاطُ - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَتَوَضُّأُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) مَرَّةً مَرَّةً وَقَالَ هَذَا وَضُوءُهُ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ الصَّلَاةَ إِلَّا بِهِ ، وَتَوَضُّأُ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَقَالَ مَنْ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ أَتَاهُ اللَّهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ ، وَتَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَقَالَ هَذَا وَضُوءِي وَوُضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي وَوُضُوءُ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ^(٤) « مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ عِنْدَ وَضُوءِهِ طَهَّرَ اللَّهُ جَسَدَهُ كُلَّهُ وَمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ لَمْ يُطَهَّرْ مِنْهُ إِلَّا مَا أَصَابَ الْمَاءُ » وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٥) « مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ » وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٦) « الْوُضُوءُ عَلَى الْوُضُوءِ نُورٌ عَلَى نُورٍ » وَهَذَا كُلُّهُ حَتَّى عَلَى تَجْدِيدِ الْوُضُوءِ . وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ^(٧) « إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ فَنَمَضَ مِنْ خَرَجَتْ

(١) حديث من تَوَضَّأَ وَأَسْبَغَ الْوُضُوءَ وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُحَدِّثْ فِيهِمَا نَفْسَهُ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ وَفِي لَفْظٍ آخَرَ لَمْ يَسْئُرْ فِيهِمَا غُفْرَانٌ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ابْنُ الْبَارِكِ فِي كِتَابِ الزُّهْدِ وَالرَّقَائِقِ بِالْفُظْيَيْنِ مَعَا وَهُوَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ عُمَانَ بْنِ عَمَّانٍ دُونَ قَوْلِهِ بَنِيءٌ مِنَ الدُّنْيَا وَدُونَ قَوْلِهِ لَمْ يَسْئُرْ فِيهِمَا وَد مِنْ حَدِيثِ رِيْدِ بْنِ حَالِدٍ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لِأَسْهَوَ فِيهِمَا الْحَدِيثُ

(٢) حديث أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِمَا يُكَفِّرُ اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ الْحَدِيثُ م عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣) حديث تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً وَقَالَ هَذَا وَضُوءُهُ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ الصَّلَاةَ إِلَّا بِهِ الْحَدِيثُ ه مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ

(٤) حديث مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ عِنْدَ وَضُوءِهِ طَهَّرَ اللَّهُ جَسَدَهُ كُلَّهُ وَمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ لَمْ يُطَهَّرْ مِنْهُ إِلَّا مَا أَصَابَ الْمَاءُ الْحَدِيثُ دَارِ قُطْنِي مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ

(٥) حديث مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ د ه مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ

(٦) حديث الْوُضُوءُ عَلَى الْوُضُوءِ نُورٌ عَلَى نُورٍ لَمْ أَجِدْ لَهُ أَصْلًا

(٧) حديث إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ فَنَمَضَ مِنْ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ الْحَدِيثُ د ه مِنْ حَدِيثِ

الصَّابِغِيِّ وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ وَلَكِنْ أَخْلَفَ فِي صَحِّهِ وَعِنْدَ مَنْ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَمْرُو بْنُ

عَنْبَسَةَ نَحْوَهُ مُتَخَصِّرًا

الخطايا من فيه ، فإذا استنثر خرجت الخطايا من أنفه ، فإذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشفار عينيه ، فإذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت أظفاره ، فإذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من تحت أذنيه ، وإذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت أظفار رجليه ثم كان مشيه إلى المسجد وصلاته نافذة له ، وروى ^(١) « أن الطاهر كالصائم » قال عليه الصلاة والسلام ^(٢) « من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » وقال عمر رضي الله عنه : إن الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان . وقال مجاهد : من استطاع أن لا يبيت إلا طاهراً ذا كراً مستغفراً فليفعل فإن الأرواح تبعث على ما قبضت عليه

كيفية الغسل

وهو أن يضع الإناء عن يمينه ، ثم يسمي الله تعالى . ويغسل يديه ثلاثاً ، ثم يستنجي كما وصفت لك ، ويزيل ما على بدنه من نجاسة إن كانت ، ثم يتوضأ وضوءاً للصلاة كما وصفنا إلا غسل القدمين فإنه يؤخرهما ، فإن غسلهما ثم وضعهما على الأرض كان إضاعة للماء ، ثم يصب الماء على رأسه ثلاثاً ، ثم على شقه الأيمن ثلاثاً ، ثم على شقه الأيسر ثلاثاً ، ثم يدلك ما أقبل من بدنه وما أدبر ، ويخلل شعر الرأس والاحية ، ويوصل الماء إلى منابت ما كثر منه أو خف . وليس على المرأة تقص الضفائر إلا إذا علمت أن الماء لا يصل إلى خلال الشعر ، ويتعهد معاطف البدن ، وليتق أن يغس ذكره في أثناء ذلك ، فإن فعل ذلك فليعد الوضوء ، وإن توضأ قبل الغسل فلا يعيده بعد الغسل

(١) حديث الطاهر النائم كالصائم أبو منصور الديلمي من حديث أبي هريرة وعمر بن حريث الطاهر النائم كالصائم القائم وسنده ضعيف

(٢) حديث من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث د من

حديث عقبه بن عامر وهو عندم دون قوله ثم رفع هكذا عزاه المزني في الأطراف وقدرناه

ن في اليوم واليلة من رواية عقبه بن عامر وكذا رواه الدارمي في مسنده

فهذه سنن الوضوء والغسل ، ذكرنا منها ما لا بد لسالك طريق الآخرة من علمه وعماله ، وما عده من المسائل التي يحتاج إليها في عوارض الأحوال فليرجع فيها إلى كتب الفقه والواجب من جملة ما ذكرناه في الغسل أمران : البنية ، واستيعاب البدن بالغسل وفرض الوضوء : النية ، وغسل الوجه ؛ وغسل اليدين إلى المرفقين ، ومسح ما ينطلق عليه الاسم من الرأس ، وغسل الرجلين إلى الكعبين ، والترتيب . وأما الموالاة فليست بواجبة

والغسل الواجب بأربعة : بخروج المني ، والتقاء الختانين ، والحيض ، والنفاس . وماعده من الأغسال سنة : كغسل العيدين ، والجمعة ، والأعياد والإحرام ، والوقوف بعرفة ومزدلفة ، ولدخول مكة ، وثلاثة أغسال أيام التشريق ، ولطواف الوداع على قول ، والكافر إذا أسلم غير جنب ، والمجنون إذا أفاق ، ولمن غسل ميتا . فكل ذلك مستحب

كيفية التيمم

من تعذر عليه استعمال الماء لفقده بعد الطلب ، أو بمانع له عن الوضوء إليه من سبع أوحابس ، أو كان الماء الحاضر يحتاج إليه لمطشه أو لمطش رقيقه ، أو كان ملكا لغيره ولم يبعه إلا بأكثر من ثمن المثل ، أو كان به جراحة أو مرض وخاف من استعماله فساد العضو أو شدة الضنا ، فينبغي أن يصبر حتى يدخل عليه وقت الفريضة ، ثم يقصد صعيدا طيبا عليه تراب طاهر خالص لين بحيث يثور منه غبار ، ويضرب عليه كفيه ضامابين أصابعه ، ويمسح بهما جميع وجهه مرة واحدة ، وينوي عند ذلك استباحة الصلاة

ولا يكلف إيصال الغبار إلى ماتحت الشعور خفت أو كثفت ، ويجهتد أن يستوعب بشرة وجهه بالغبار ، ويحصل ذلك بالضربة الواحدة ، فإن عرض الوجه لا يزيد على عرض الكفين ، ويكفي في الاستيعاب غالب الظن ، ثم ينزع خاتمه ويضرب ضربة ثانية يفرج بين أصابعه ، ثم يلصق ظهور أصابع يده اليمنى ببطون أصابع يده اليسرى بحيث لا يجاوز أطراف الأنامل من إحدى الجهتين عن المسبحة من الأخرى ، ثم يمر يده اليسرى من حيث وضعها على ظاهر ساعده الأيمن إلى المرفق ، ثم يقلب بطن كفه اليسرى على باطن

ساعده الأيمن ويعرها إلى الكوع ، ويعر بطن إبهامه اليسرى على ظاهر إبهامه اليمنى ، ثم يفعل باليسرى كذلك ، ثم يمسح كفيه ويخلل بين أصابعه
وغرض هذا التكليف تحصيل الاستيعاب إلى المرفقين بضربة واحدة ، فإن عسر عليه ذلك فلا بأس بأن يستوعب بضربتين وزيادة
وإذا صلى به الفرض فله أن يتفصل كيف شاء ، فإن جمع بين فريضتين فينبغى أن يعيد للتيمة الثانية ، وهكذا يفرد كل فريضة بتيمة . والله أعلم
القسم الثالث في النظافة والتنظيف عن الفضلات الظاهرة

وهي نوعان : أوساخ وأجزاء - النوع الأول الأوساخ والرطوبات المترسبة وهي ثمانية

الأول : ما يجتمع في شعر الرأس من الدَّرَن والقمل ، والتنظيف عنه مستحب بالغسل والترجيل والتدهين ، إزالة للشعث عنه . « وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) يَدْهُنُ الشَّعْرَ وَيَرْجِلُهُ غَبًّا » ويأمر به ويقول عليه السلام : ^(٢) « ادْهِنُوا غَبًّا » وقال عليه الصلاة والسلام : ^(٣) « مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرَةٌ فَلْيُكْرِمْهَا » أي ليصنها عن الأوساخ . « وَدَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ ^(٤) ثَائِرُ الرَّأْسِ أَشْعَثُ اللَّحْيَةِ فَقَالَ : أَمَا كَانَ لِهَذَا دُهْنٌ يُسَكَّنُ بِهِ شَعْرُهُ ؟ ثُمَّ قَالَ : يَدْخُلُ أَحَدُكُمْ كَأَنَّهُ شَيْطَانٌ ؟ »

الثاني : ما يجتمع من الوسخ في معاطف الأذن ، والمسح يزيل ما يظهر منه وما يجتمع في قعر الصماخ ، فينبغى أن ينظف برفق عند الخروج من الحمام ، فإن كثرة ذلك ربما تضر بالسمع

(١) حديث كان يدهن الشعر ويرحله عبات في الثمائل بإسناد ضعيف من حديث أس كان يكثر دهن رأسه وتسريح لحينه وفي الثمائل أيضا بإسناد حسن من حديث صحابي لم يسم أنه عليه الصلاة والسلام كان يترحل عبا

(٢) حديث ادھنوا غبا قل ابن الصلاح لم أجد له أصلا وقال النووي غير معروف وعند د ت ن من حديث عبد الله بن مغفل النهي عن الترحل إلا غبا بإسناد صحيح

(٣) حديث من كانت له شعرة فليكرمها من حديث أبي هريرة وقال به شعركممه وليس اسناده بالقوى

(٤) حديث دخل عليه رجل سائر الرأس أشعث اللحية فقال أما كان لهذا دهن يسكن به شعره الحديث د ت وابن حبان من حديث جابر بإسناد جيد

الثالث : ما يجتمع في داخل الأنف من الرطوبات المنعقدة المتصقة بخوابه ، ويزيلها بالاستنشاق والاستنثار

الرابع : ما يجتمع على الأسنان وطرف اللسان من القلح ، فيزيله السواك والمضمضة ، وقد ذكرناها

الخامس : ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل إذا لم يتعهد . ويستحب إزالة ذلك بالفسل والتسريح بالمشط . وفي الخبر المشهور « أنه صلى الله عليه وسلم ^(١) كَانَ لَا يُفَارِقُهُ الْمُشْطُ وَالْمِذْرَى وَالْمِرْآةُ فِي سَفَرٍ وَلَا حَضَرٍ » وهي سنة العرب . وفي خبر غريب أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) كَانَ يَسْرَحُ لِحْيَتَهُ فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) كَثَّ اللِّحْيَةَ وَكَذَلِكَ كَانَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ عُمَانُ طَوِيلَ اللِّحْيَةِ رَفِيقَهَا وَكَانَ عَلَى عَرِيضِ اللِّحْيَةِ قَدْ مَلَأَتْ مَا بَيْنَ مَنْكِيَيْهِ وَفِي حَدِيثٍ أَغْرَبَ مِنْهُ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ^(٤) « اجْتَمَعَ قَوْمٌ بِبَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ فَرَأَيْتُهُ يَطْلُعُ فِي الْحَبِّ يُسَوِّي مِنْ رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ ، فَقُلْتُ أَوْ تَفْعَلُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ نَعَمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ مِنْ عَبْدِهِ أَنْ يَتَجَمَّلَ لِإِخْوَانِهِ إِذَا خَرَجَ إِلَيْهِمْ » . والجاهل ربما يظن أن ذلك من حب التزين للناس ، قياساً على أخلاق غيره ، وتشبيهاً للملائكة بالحدادين وهيبات ، فقد كان صلى الله عليه وسلم مأموراً بالدعوة ، وكان من وظائفه أن يسعى ، في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم ، كيلا تزدريه نفوسهم ، ويحسن صورته في أعينهم كيلا تستصغره أعينهم فينفرهم ذلك . ويتعلق المنافقون بذلك في تنفيرهم وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق إلى الله عز وجل ، وهو أن

(١) حديث كان لا يفارقه المشط والمذرى في سفر ولا حضر ابن طاهر في كتاب صفة النصف من حديث أبي سعيد كان لا يفارق مصلاه سواكه ومشطه ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة واسادها ضعيف وسيأتي في آداب السفر مطولا

(٢) حديث كان يسرح لحيته كل يوم مرتين تقدم حديث أنس كان يسرح لحيته ولحطيط في الجامع من حديث الحكم مرسل كان يسرح لحيته بالمشط

(٣) حديث كان كث اللحية في النماز من حديث هند بن أبي هالة وأبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي وأصله عند

(٤) حديث عائشة اجتمع قوم بباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج إليهم فرأيتهم يطلع في الحب يسوي من رأسه ولحيته ابن عدي وقال حديث منكر

يراعي من ظاهره مالا يوجب نشره الناس عنه . والاعتقاد في مثل هذه الأمور على الحقيقة فإنها أعمال في أنفسها تكتسب الأوصاف من المقصود . فالتزين على هذا القصد محبوب ، وترك الشعث في اللحية اظهارا للزهد وقلة المبالاة بالنفس محذور ، وتركه شغلا بما هو أهم منه محبوب . وهذه أحوال باطنة بن العبد وبين الله عز وجل . والناقد بصير ، والناييس ناصح راجح عليه بحال

وكم من جاهل يتعاطي هذه الأمور النفاتا إلى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره ، ويزعم أن قصده الخير ، فرى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويزعمون أن قصدهم إرغام المبتدعة والمجادلين والتقرب إلى الله تعالى به . وهذا أمر ينكشف يوم تُبلى السرائر* ويوم يُعثر ما في القبور ، ويُحصّل ما في الصدور ، فعند ذلك تميز السبيكة الخالصة من النهرجة ، فنعوذ بالله من الخزي يوم العرض الأكبر

السادس : وسخ البراجم . وهي معاطف ظهور الأناهل ، كانت العرب لا تكثر غسل ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام ، فيجتمع في تلك الغضون وسخ ، فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) بغسل البراجم

السابع : تنظيف الرواجب ، أمر ^(٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم العرب بتنظيفها . وهي رؤوس الأناهل وما تحت الأظفار من الوسخ ، لأنها كانت لا يحضرها المقراض في كل وقت فتجتمع فيها أوساخ ^(٣) فوقت لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قلم الأظفار ونف الأبط وحلق العانة أربعين يوماً . لكنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث الأمر بغسل البراجم الترمذي الحكيم في النوادر من حديث عبد الله بن بسر نقوا براجمهم ولا بن عدى في حديث أنس وأن يتعاهد البراجم اذا توضأ ولمسلم من حديث عائشة عن من الفطرة وفيه غسل البراجم

(٢) حديث الأمر بتنظيف الرواجب أحمد من حديث ابن عباس أنه قيل له يا رسول الله لقد أبطأ عنك جريل فقيل ولم لا يبطأ وأنتم لاتستنون ولا تقلمون أطافركم ولا تقصون شواربكم ولاتنفون رواجبكم وفيه اسمعيل بن عياش

(٣) حديث التوقيت في قلم الأظفار ونف الأبط وحلق العانة أربعين يوماً من حديث أنس

(١) بتنظيف ما تحت الأظفار. وجاء في الأثر « أن النبي صلى الله عليه وسلم » استنبطاً الوحي فلما هبط عليه جبريل عليه السلام قال له : كيف تنزل عليكم وأنتم لا تغسلون براجمكم ولا تنظفون رواجبكم وقلحاً لا تستاكون ؟ مره أمتك بذلك « والأف : وسخ الظفر . والتف : وسخ الأذن . وقوله عز وجل : (فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ *) تعبها أي بما تحت الظفر من الوسخ . وقيل لا تتأذ بهما كما تتأذى بما تحت الظفر

الثامن : الدرن الذي يجتمع على جميع البدن برشح العرق وغبار الطريق ، وذلك يزيله الحمام ، ولا بأس بدخول الحمام ، دخل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حمامات الشام وقال بعضهم : نعم البيت بيت الحمام يطهر البدن ويذكر النار . روى ذلك عن أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري رضي الله عنهما . وقال بعضهم : بئس البيت بيت الحمام يبدى العورة ويذهب الحياء . فهذا تعرض لآفته وذلك تعرض لفائدته . ولا بأس بطلب فائدته عند الاحتراز من آفته . ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات

فعليه واجبان في عورته ، وواجبان في عورة غيره . أما الواجبان في عورته فهو أن يصونها عن نظر الغير ، ويصونها عن مس الغير ، فلا يتعاطى أمرها وإزالة وسخها إلا بيده ، ويمنع الدلاك من مس الفخذ وما بين السرة إلى العانة . وفي إباحة مس ما ليس بسوأة لازالة الوسخ احتمال ، ولكن الأقيس التحريم إذ الحق مس السواتين في التحريم بالنظر ، فكذلك ينبغي أن تكون بقية العورة أعنى الفخذين

والواجبان في عورة الغير أن يغض بصر نفسه عنها ، وأن ينهى عن كشفها ، لأن النهي عن المنكر واجب ، وعليه ذكر ذلك ، وليس عليه القبول ، ولا يسقط عنه وجوب الذكر إلا لخوف ضرب أو شتم أو ما يجري عليه مما هو حرام في نفسه ، فليس عليه أن

(١) حديث الأمر بتنظيف ما تحت الأظفار الخبر اني من حديث واجبة بن سعيد سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن كل شيء حتى سأله عن الوسخ الذي يكون في الأظفار فقال دع ما يريبك إلى ما لا يريبك (٢) حديث استطاء الوحي فلما هبط عليه جبريل قل له كيف تنزل عليكم وأنتم لا تغسلون براجمكم ولا تنظفون رواجبكم نقدم قل هذا بخديشين

يسكر حراما يرمى المسكين عليه إلى مباسره حرام أمر . فأما مواله . أعلم أن ذلك لا يبيد ولا يعمل به ، فهذا لا يكون عذراً بل لا بد من الذكر ، فلا يحلو قلب عن الناثر من سماع الإنكار ، واستشعار الأضرار عند التعبير بالمعاصي ، وذلك يؤثر في تقبيح الأمر في عينه وتفرد نفسه عنه ، فلا يجوز تركه . ولثل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام في هذه الأوقات ، إذ لا تخلو عن عورات مكشوفة لاسيما ما تحت السر به إلى ما فوق العانة ، إذ الناس لا يعدونها عورة . وقد ألحقها الشرع بالعورة وجعلها كالحریم لها ، ولهذا يستحب تخلية الحمام . وقال بشر بن الحارث : ما أعنف رجلاً لا يملك إلا درهما دفعه ليخلى له الحمام . ورؤى ابن عمر رضی الله عنهما في الحمام ووجهه إلى الحائط وقد عصب عينيه بمصاصة . وقال بعضهم : لا بأس بدخول الحمام ولكن بإرارين : إرار للعورة وإزار للرأس يتقنع به ويحفظ عينيه

وأما السنن ف عشرة . فالأول النية ، وهو أن لا يدخل لعاجل دنيا ولا عابثاً لأجل هوى . بل يقصد به التنظيف المحبوب ترناً للصلاة ، ثم يعطى الحمamy الأجرة قبل الدخول فإن ما يستوفيه مجهول وهكذا ما ينظره الحمamy ، فتسليم الأجرة قبل الدخول دفع للجهالة من أحد العوصين ونطيب لنفسه ، ثم يقدم رجله اليسرى عند الدخول ، ويقول : بسم الله الرحمن الرحيم . أعوذ بالله من الرجس النجس ، الخبيث الخبيث ، الشيطان الرجيم ، ثم يدخل وقت الخلوة أو ينكفئ نخلة الحمام ، فإنه إن لم يكن في الحمام إلا أهل الدين والمخاطين للعورات فالنظر إلى الأبدان مكشوفة فيه شائبة من فلة الحياء ، وهو مذكر للنظر في العورات ، ثم لا يخلو الإنسان في الحركات عن انكشاف العورات بانعطاف في أطراف الإزار فيقع البصر على العورة من حيث لا يدري ، ولأجله عصب ابن عمر رضی الله عنهما عينيه ، ويفسل الجناحين عند الدخول ، ولا يجعل بدخول البيت الحار حتى يعرق في الأول ، وأن لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة فإنه المأذون فيه بقرينة الحال ، والزيادة عليه لو علمه الحمamy لكرهه لاسيما الماء الحار فله مؤنة وفيه تعب ، وأن يتذكر حر النار بحراره الحمام ، ويقدر نفسه محبوساً في البيت الحار ساعة ، ويقبسه

إلى جهنم ، فإنه أشبه ، يدت بجهنم ، النار من تحت والظلام من فوق ، نعوذ بالله من ذلك ، بل العاقل لا يغفل عن ذكر الآخرة في لحظة ، فإنها مصيره ومستقره ، فيكون له في كل ما يراه من ماء أو نار أو غيرها عبرة وموعظة ، فإن المرء ينظر بحسب همته

فإذا دخل بزاز ونجار وبناء وحائك داراً معمورة مفروشة فإذا تفقدتهم رأيت البزاز ينظر إلى الفرش يتأمل قيمتها ، والحائك ينظر إلى الثياب يتأمل نسجها ، والنجار ينظر إلى السقف يتأمل كيفية تركيبها ، والبناء ينظر إلى الحيطان يتأمل كيفية إحكامها واستقامتها ، فكذلك سالك طريق الآخرة لا يرى من الأشياء شيئاً إلا ويكون له موعظة وذكرى للآخرة بل لا ينظر إلى شيء إلا ويفتح الله عز وجل له طريق عبرة ، فإن نظر إلى سواد تذكر ظلمة اللحد ، وإن نظر إلى حية تذكر أفاعى جهنم ، وإن نظر إلى صورة قبيحة شنيعة تذكر منكراً ونكيراً والزبانية ، وإن سمع صوتاً هائلاً تذكر نفخة الصور ، وإن رأى شيئاً حسناً تذكر نعيم الجنة ، وإن سمع كلمة رد أو قبول في سوق أو دار تذكر ما ينكشف من آخر أمره بعد الحساب من الرد والقبول . وما أجدر أن يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل ! إذ لا يصرفه عنه إلا مهمات الدنيا ، فإذا نسب مدة المقام في الدنيا إلى مدة المقام في الآخرة استحققرها إن لم يكن ممن أغفل قلبه وأعميت بصيرته

ومن السنن أن لا يسلم عند الدخول ، وإن سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل يسكت إن أجاب غيره ، وإن أحب قال : عافاك الله . ولا بأس بأن يضافح الداخل ويقول : عافاك الله لا بتداء الكلام ، ثم لا يكثر الكلام في الحمام ، ولا يقرأ القرآن إلا سراً . ولا بأس باظهار الاستعاذة من الشيطان ويكره دخول الحمام بين العشاءين وقريباً من الغروب ، فإن ذلك وقت انتشار الشياطين

ولا بأس بأن يدلّكه غيره ، فقد نقل ذلك عن يوسف بن أسباط : أوصى بأن يغسله إنسان لم يكن من أصحابه ، وقال إنه دلّكني في الحمام مرة فأردت أن أكافئه بما يفرح به وإنه ليفرح بذلك . ويدل على جوازه ما روى بعض الصحابة « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) نَزَلَ مَنْزِلًا فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَنَامَ عَلَى بَطْنِهِ وَعَبْدٌ أَسْوَدُ يَغْمِزُ ظَهْرَهُ ،

(١) حديث نزل منزلاً في بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمر ظهره الحديث الطبراني في الأوسط

فَقُلْتُ : مَا هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ : إِنَّ الزَّاهِي تَقَحُّمُ بِي .

ثم مهما فرغ من الحمام شكر الله عز وجل على هذه النعمة ، فقد قيل : الماء الحار في الشتاء من النعيم الذي يسأل عنه . وقال ابن عمر رضي الله عنهما : الحمام من النعم الذي أحدثوه . هذا من جهة الشرع

أما من جهة الطب فقد قيل : الحمام بعد النوبة أمان من الجذام . وقيل : النوبة في كل شهر مرة تطفئ المرة الصفراء وتنقي اللون وتزيد في الجماع . وقيل بوله في الحمام قائما في الشتاء أنفع من شربة دواء . وقيل : نومة في الصيف بعد الحمام تعدل شربة دواء . وغسل القدمين بماء بارد بعد الخروج من الحمام أمان من النقرس . ويكره صب الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شربه . هذا حكم الرجال

وأما النساء فقد قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « لَا يَحِلُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يُدْخِلَ حَلِيلَتَهُ الْحَمَّامَ ، وَفِي الْبَيْتِ الْمُسْتَحَمِّ » والمشهور ^(٢) « أَنَّهُ حَرَامٌ عَلَى الرَّجَالِ دُخُولُ الْحَمَّامِ إِلَّا بِمَنْزَرٍ وَحَرَامٌ عَلَى الْمَرْأَةِ دُخُولُ الْحَمَّامِ إِلَّا نَفْسًا أَوْ مَرِيضَةً » ودخلت عائشة رضي الله عنها حماما من سقم بها فان دخلت لضرورة فلا تدخل إلا بمنزر سابغ . ويكره للرجل أن يعطيها أجرة الحمام ، فيكون معينا لها على المكروه

النوع الثاني فيما يحدث في البدن

من الأجزاء وهي ثمانية

الأول : شعر الرأس ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف ، ولا بأس بتركه لمن يدهنه ويرجّله إلا إذا تركه قزعا أي قتلما ، وهو دأب أهل الشطارة ، أو أرسل الذوائب على هيئة أهل الشرف حيث صار ذلك شعارا لهم ، فإنه إذ لم يكن شريفا كان ذلك تلبسا

(١) حديث لا يحل لرجل أن يدخل حليته الحمام الحديث يأتي في الذي يليه مع اختلاف

(٢) حديث حرام على الرجال دخول الحمام إلا بمنزر الحديث النسائي والحاكم وصححه من حديث جابر من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمنزر ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته الحمام والحاكم من حديث عائشة الحمام حرام على نساء أمي قال صحيح الاسناد ولأبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر فلا يدخلها الرجال بالازاروا منعوها النساء إلا من مريضة أو نفساء

الثاني : شعر الشارب . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « قُصُوا الشَّارِبَ » وفي لفظ آخر « جُزُّوا الشَّوَارِبَ » وفي لفظ آخر « حُفُّوا الشَّوَارِبَ وَاعْفُوا اللَّحَى » أى اجعلوها حفاف الشفة أى حولها ، وحفاف الشئ حوله ، ومنه (وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ) وفي لفظ آخر « احفُوا » وهذا بشعر بالاستئصال . وقوله : حُفُّوا ، بدل على مادون ذلك : قال الله عز وجل . (إِنْ نَسَأَلْكُمْ مَوَهاً فَيُخَفِّكُمْ تَبَخَّلُوا) أى يستقصى عليكم . وأما الحلق فلم يرد . والاحفاء القريب من الحلق نقل عن الصحابة : نظر بعض التابعين إلى رجل أحفى شاربه فقال : ذكرتني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال المغيرة ابن شعبة « نَظَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) وَقَدْ طَالَ شَارِبِي فَقَالَ تَعَالَ فَقُصِّهِ لِي عَلَى سِوَاكَ »

ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب ، فعل ذلك عمر وغيره ، لأن ذلك لا يستر الفم ، ولا يبقى فيه غمر الطعام ، إذ لا يصل إليه . وقوله صلى الله عليه وسلم « اعفوا اللحى » أى كثروها . وفي الخبر « أَنَّ الْيَهُودَ ^(٣) يَعْفُونَ شَوَارِبَهُمْ وَيَقْصُونَ لِحَاهُمْ خَالِفُوهُمْ » وكره بعض العلماء الحلق ورآه بدعه

الثالث : شعر الأبط . ويستحب نتفه في كل أربعين يوما مرة ، وذلك سهل على من تعود نتفه في الابتداء ، فأما من تعود الحلق فيكفيه الحلق ، إذ في التتف تعذيب وإبلام ، والمقصود النظافة ، وأن لا يجتمع الوسخ في خلها ، ويحصل ذلك بالحلق

الرابع : شعر العانة . ويستحب إزالة ذلك إما بالحلق أو بالنورة ، ولا ينبغي أن تتأخر عن أربعين يوما

(١) حديث قصوا وفي لفظ جزوا وفي لفظ أخفوا الشوارب واعفوا اللحى متفق عليه من حديث ابن عمر

بلفظ احفوا ولمسلم من حديث أبي هريرة جزوا ولأحمد من حديثه قصوا

(٢) حديث المغيرة بن شعبة نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربي فقال تعال قصه لي

على سواك دن ت في الشرائع

(٣) حديث أن اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم يخالفونهم أحمد من حديث أبي أمامة قلنا يا رسول الله

أن أهل الكتاب يقصون عثانينهم ويوفرون سبالهم فقال قصوا سبالكم ووفروا عثانينكم

وخالفوا أهل الكتاب قلت والمشهور أن هذا فعل المجوس ففي صحيح ابن جبان من حديث

ابن عمر في المجوس أنهم يوفرون سبالهم ويحلقون لحاهم يخالفونهم

الخامس : الأظفار وتقليمها مستحب لشناعة صورتها إذا طالت ، ولما يجتمع فيها من
الوسخ ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قُلْ أَظْفَارُكَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ
يَقْعُدُ عَلَى مَا طَالَ مِنْهَا » ولو كان تحت الظفر وسخ فلا يمنع ذلك صحة الوضوء ، لأنه لا
يمنع وصول الماء ، ولأنه يتساهل فيه للحاجة ، لاسيما في أظفار الزجل ، وفي الأوساخ التي
تجتمع على البراجم وظهور الأرجل والأيدي من العرب وأهل السواد ، وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يأمرهم بالقلم ، وينكر عليهم ما يرى تحت أظفارهم من الأوساخ ، ولم
يأمرهم بإعادة الصلاة ، ولو أمر به لكان فيه فائدة أخرى وهو التخليط والزجر عن ذلك
ولم أر في الكتب خبراً صريحاً في ترتيب قلم الأظفار ، ولكن سمعت أنه صلى الله
عليه وسلم ^(٢) بدأ بمسبحة اليمنى ، وختم بابهامه اليمنى ، وأبدأ في اليسرى بالخنصر إلى الإبهام .
ولما تأملت في هذا خطر لي من المعنى ما يدل على أن الرواية فيه صحيحة ، إذ مثل هذا
المعنى لا ينكشف ابتداء إلا بنور النبوة ، وأما العالم ذو البصيرة فعايته أن يستنبطه من
العقل بعد نقل الفعل إليه . فالذي لاح لي فيه ، والعلم عند الله سبحانه ، أنه لا بد من قلم أظفار
اليدين والرجل ، واليد أشرف من الرجل فيبدأ بها ، ثم اليمنى أشرف من اليسرى فيبدأ بها ،
ثم على اليمنى خمسة أصابع ، والمسبحة أشرفها ، إذ هي المشيرة في كلتي الشهادة من جملة
الأصابع ، ثم بعدها ينبغي أن يتدبّر بما على يمينها ، إذ الشرع يستحب إداره الطهور وغيره
على اليمنى ، وإن وضعت ظهر الكف على الأرض فالإبهام هو اليمين ، وإن وضعت بطن
الكف فالوسطى هي اليمنى ، واليد إذا تركت بطبعها كان الكف مائلاً إلى جهة الأرض ،
إذ جهة حركة اليمين إلى اليسار ، واستتمام الحركة إلى اليسار يجعل ظهر الكف عالياً ، فما يقتضيه
الطبع أولى ، ثم إذا وضعت الكف على الكف صارت الأصابع في حكم حلقة دائرة ،
فيقتضى ترتيب الدو والذهاب عن يمين المسبحة إلى أن يعود إلى المسبحة ، فتقع البداية

(١) حديث يا أبا هُرَيْرَةَ قُلْ أَظْفَارُكَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَقْعُدُ عَلَى مَا طَالَ مِنْهَا . الخطيب في الجامع بإسناد ضعيف من

حديث جابرٍ قَصَّوا أَظْفَارَكُمْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مَا بَيْنَ اللَّحْمِ وَالظُّفْرِ

(٢) حديث البداية في قلم الأظفار : مسبحة اليمنى والختم بابهامها وفي اليسرى بالخنصر إلى الإبهام لم أجده

أصلاً وقد أنكره أبو عبد الله المازري في الرد على الغزالي وشتت عليه به

بمخصر اليسرى ، والخم بإبهامها ، ويبقى إبهام اليمنى فيختم به التقليم . وإنما قدرت الكف موضوعة على الكف حتى تصير الأصابع كأشخاص في حلقة ليظهر ترتيبها ، وتقدير ذلك أولى من تقدير وضع الكف على ظهر الكف ، أو وضع ظهر الكف على ظهر الكف ، فإن ذلك لا يقتضيه الطبع . وأما أصابع الرجل فالأولى عندي أن لم يثبت فيها ثقل ، أن يبدأ بمخصر اليمنى ، ويختم بمخصر اليسرى كما في التخليل ، فإن المعاني التي ذكرناها في اليد لا تتجه هاهنا إذ لا مسبحة في الرجل ، وهذه الأصابع في حكم صف واحد ثابت على الأرض ، فيبدأ من جانب اليمنى ، فإن تقديرها حلقة بوضع الأخص على الأخص يأباه الطبع بخلاف اليدين . وهذه الدقائق في الترتيب تنكشف بنور النبوة في لحظة واحدة ، وإنما يطول التعب علينا . ثم لو سألنا ابتداء عن الترتيب في ذلك ربما لم يخطر لنا ، وإذا ذكرنا فعلى صلى الله عليه وسلم وترتيبه ربما تيسر لنا بما عاينه صلى الله عليه وسلم بشهادة الحكم وتنبيهه على المعنى استنباط المعنى

ولا تظن أن أفعاله صلى الله عليه وسلم في جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقانون وترتيب ، بل جميع الأمور الاختيارية التي ذكرناها يتردد فيها الفاعل بين قسمين أو أقسام ، كأن لا يقدم على واحد معين بالاتفاق ، بل بمعنى يقتضى الافدام والتقديم ، فإن الاسترسال مهملا كما يتفق سجية البهائم ، وضبط الحركات بموازين المعاني سجية أولياء الله تعالى . وكما كانت حركات الإنسان وخطراته إلى الضبط أقرب ، وعن الإهمال وتركه سدى أبعد ، كانت مرتبته إلى رتبة الأنبياء والأولياء أكثر ، وكان قربه من الله عز وجل أظهر ، إذ القريب من النبي صلى الله عليه وسلم هو القريب من الله عز وجل ، والقريب من الله لا بد أن يكون قريبا ، فالقريب من القريب قرب بالإضافة إلى غيره . فنعوذ بالله أن يكون زمام حركاتنا وسكناتنا في يد الشيطان بواسطة الهوى

واعتبر في ضبط الحركات باكتحاله صلى الله عليه وسلم ^(١) « فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتَحِلُ فِي عَيْنِهِ الْيَمْنَى ثَلَاثًا ، وَفِي الْيُسْرَى اثْنَيْنِ فَيَبْدَأُ بِالْيَمْنَى لِشَرَفِهَا » وتفاوته بين العينين لتكون الجملة وترا ، فإن للوتر فضلا عن الزوج ، فإن الله سبحانه وتر يحب الوتر ، فلا ينبغي أن يخلو

(١) حديث كان يكتحل في عينه اليمنى ثلاثا وفي اليسرى اثنتين الطبراني من حديث ابن عمر باسناد ضعيف

فعل العبد من مناسبة لوصفه من أوصاف الله تعالى ، ولذلك استحب الإيتار في الإستجبار ، وإنما لم يقتصر على الثلاث وهو وتر لأن اليسرى لا يخصصها إلا واحدة . والغالب أن الواحدة لا تستوعب أصول الأجفان بالكحل ، وإنما خصص اليمين بالثلاث لأن التفضيل لا بد منه للإيتار واليمين أفضل فهي بالزيادة أحق

فإن قلت : فلم اقتصر على اثنين لليسرى وهي زوج ؟

فالجواب أن ذلك ضرورة ، إذ لو جعل لكل واحدة وترا كان المجموع زوجا ، إذ الوتر مع الوتر زوج ، ورعايته الإيتار في مجموع الفعل وهو في حكم الخصلة الواحدة أحب من رعايته في الأحاد ، ولذلك أيضا وجه ، « وَهُوَ أَنْ يَكْتَحِلَ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ ثَلَاثًا » على قياس الوضوء ، وقد نقل ذلك في الصحيح^(١) وهو الأولى . ولو ذهبت أستقصى دقائق مراعاة صلى الله عليه وسلم في حركاته لطال الأمر ، فقس بما سمعته ما لم تسمعه

واعلم أن العالم لا يكون وارثا للنبي صلى الله عليه وسلم إلا إذا اطلع على جميع معاني الشريعة ، حتى لا يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم إلا درجة واحدة ، وهي درجة النبوة ، وهي الدرجة الفارقة بين الوارث والموروث ، إذ الموروث هو الذي حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه ، والوارث هو الذي لم يحصل ولم يقدر عليه ولكن انتقل اليه وتلقاه منه بعد حصوله له ، فأمثال هذه المعاني مع سهولة أمرها بالإضافة إلى الأغوار والأسرار لا يستقل بدركها ابتداء إلا الأنبياء ، ولا يستقل باستنباطها تلقيا بعد تنبيه الأنبياء عليها إلا العلماء الذين هم ورثة الأنبياء عليهم السلام

السادس والسابع : زيادة السرة وقلعة الحشفة . أما السرة فتقطع في أول الولادة ، وأما التطهير بالختان فعادة اليهود في اليوم السابع من الولادة ومخالفتهم بالتأخير إلى أن يشعر الولد أحب وأبعد عن الخطر ، قال صلى الله عليه وسلم^(٢) « اُخْتَانُ سَنَةِ لِلرِّجَالِ وَمَكْرَمَةُ لِلنِّسَاءِ » وينبغي أن لا يبالغ في خفض المرأة قال صلى الله عليه وسلم : لأم عطية وكانت تخفض « يَا أُمَّ

(١) حديث الا كنهال في كل عمن ثلاثا قال الغزالي ونقل ذلك في الصحيحين قلت هو عند الترمذى وابن

ماجه من حديث ابن عباس قال الترمذى حديث حسن

(٢) حديث الختان سنة الرجال مكرمة النساء أحمد والبيهقي من رواية أبي الليخ بن أسامة عن أبيه

باسناد ضعيف

عَطِيَّةٌ^(١) أَشْمَى وَلَا تَهْكِي فَإِنَّهُ أُسْرَى لِلْوَجْهِ وَأَخْطَى عِنْدَ الزَّوْجِ « أَى أَكْثَرُ لِمَاءِ الْوَجْهِ وَدَمِهِ ، وَأَحْسَنُ فِي جَمَاعِهَا . فَاَنْظُرْ إِلَى جِزَالَةِ لَفْظِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكِنَايَةِ ، وَإِلَى إِشْرَاقِ نَوْرِ النُّبُوَّةِ مِنْ مَصَالِحِ الْآخِرَةِ الَّتِي هِيَ أَمُّ مَقَاصِدِ النُّبُوَّةِ إِلَى مَصَالِحِ الدُّنْيَا ، حَتَّى انْكَشَفَ لَهُ وَهُوَ أَمَى مِنْ هَذَا الْأَمْرِ النَّازِلِ قَدْرُهُ مَا لَوْ وَقَعَتْ الْغَفْلَةُ عَنْهُ خِيفَ ضَرَرُهُ ، فَسَبَّحَانَ مَنْ أَرْسَلَهُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ ، لِيَجْمَعَ لَهُمْ بَيْنَ بَعْثَتِهِ مَصَالِحِ الدُّنْيَا وَالْدِّينِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثَّامِنَةُ : مَا طَالَ مِنَ اللَّحِيَةِ . وَإِنَّمَا أُخْرِنَاهَا لِنَلْحَقَ بِهَا مَا فِي اللَّحِيَةِ مِنَ السَّنَنِ وَالْبَدْعِ ، إِذْ هَذَا أَقْرَبُ مَوْضِعٍ يَلِيقُ بِهِ ذِكْرُهَا : وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيمَا طَالَ مِنْهَا : فَقِيلَ : إِنْ قَبِضَ الرَّجُلُ عَلَى لَحِيَّتِهِ وَأَخَذَ مَا فَضَلَ عَنِ الْقَبْضَةِ فَلَا بَأْسَ ، فَقَدْ فَعَلَهُ ابْنُ عُمَرَ وَجَمَاعَةٌ مِنَ التَّابِعِينَ ، وَاسْتَحْسَنَهُ السَّيِّ وَابْنُ سِيرِينَ ، وَكَرِهَهُ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ ، وَقَالَا : تَرَكَهَا عَافِيَةٌ أَحَبُّ ، لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « اَعْفُوا اللَّحَى » وَالْأَمْرُ فِي هَذَا قَرِيبٌ إِنْ لَمْ يَنْتَهَ إِلَى تَقْصِصِ اللَّحِيَةِ وَتَدْوِيرِهَا مِنْ الْجَوَانِبِ ، فَإِنَّ الطُّوْلَ الْمَفْرُطَ قَدْ يَشُوهُ الْخَلْقَةُ وَيَطْلُقُ أَلْسِنَةُ الْمُغْتَابِينَ بِالنَّبْذِ إِلَيْهِ ، فَلَا بَأْسَ بِالْإِحْتِرَازِ عَنْهُ عَلَى هَذِهِ النِّيَّةِ : وَقَالَ النُّعْمَى : عَجِبْتُ لِرَجُلٍ عَافَلَ طَوِيلَ اللَّحِيَةِ كَيْفَ لَا يَأْخُذُ مِنْ لَحِيَّتِهِ وَيَجْعَلُهَا بَيْنَ لَحْيَتَيْنِ ، فَإِنَّ التَّوَسُّطَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَسَنٌ ، وَلِذَلِكَ قِيلَ : كُلَّمَا طَالَتِ اللَّحِيَةُ تَشْمَرُ الْعَقْلَ .

فصل

وَفِي اللَّحِيَةِ عَشْرُ خِصَالٍ مَكْرُوهَةٍ ، وَبَعْضُهَا أَشَدُّ كِرَاهَةً مِنْ بَعْضٍ . خِضَابُهَا بِالسَّوَادِ ، وَتَبْيِضُهَا بِالكِبَرِيَّةِ ، وَتَنْفُهَا ، وَتَنْفُ السَّيْبِ مِنْهَا ، وَالنَّقْصَانُ مِنْهَا ، وَالزِّيَادَةُ فِيهَا ، وَتَشْرِيحُهَا تَصْنَعُ الْأَجَلَ الرِّيَاءَ ، وَتَرَكُّهَا شَعَثَةً إِظْهَارَ الزُّهْدِ ، وَالنَّظْرُ إِلَى سَوَادِهَا عَجْبًا بِالشَّبَابِ ، وَإِلَى بَيَاضِهَا تَكْبَرًا بَعْلُو السَّنَنِ ، وَخِضَابُهَا بِالْحُمْرَةِ وَالصَّفْرَةِ مِنْ غَيْرِ نِيَّةٍ تَشْبِهُهَا بِالصَّالِحِينَ أَمَّا الْأَوَّلُ وَهُوَ الْخِضَابُ بِالسَّوَادِ . فَهُوَ مِنْهُى عَنْهُ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٢) « خَيْرُ شَبَابِكُمْ مَنْ تَشَبَّهَ بِشُيُوخِكُمْ وَشَرُّ شُيُوخِكُمْ مَنْ تَشَبَّهَ بِشَبَابِكُمْ » وَالْمُرَادُ بِالتَّشْبِهِ بِالشُّيُوخِ

(١) حَدِيثُ أُمِّ عَطِيَّةٍ أَشْمَى وَلَا تَهْكِي . الْحَدِيثُ الْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ الضَّحَّاكِ بْنِ قَيْسٍ وَلَأَبَى دَاوُدَ

نَحْوَهُ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ عَطِيَّةٍ وَكِلَاهُمَا ضَعِيفٌ

(٢) حَدِيثُ خَيْرِ شَبَابِكُمْ مَنْ تَشَبَّهَ بِكُمُ وَلَسَكُمْ . الْحَدِيثُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ وَائِلَةَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ

في الوقار لا في تبييض الشعر^(١) وهي عن الخُضَابِ بالسَّوَادِ وقال : هو خُضَابُ^(٢) أهل النار وفي لفظ آخر الخُضَابُ بالسَّوَادِ خُضَابُ الْكُفَّارِ، وتزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يخضب بالسواد ، فنزل خضابه وظهرت شيبته ، فرفعه أهل المرأة إلى عمر رضي الله عنه ، فرد نكاحه وأوجعه ضرباً ، وقال : غررت القوم بالشباب ولبست عليهم شيبتك . ويقال : أول من خضب بالسواد فرعون لعنه الله . وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال^(٣) « يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يَخْضِبُونَ بِالسَّوَادِ كَحَوَاصِلِ الْحَمَامِ لَا يَرِيحُونَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ »

الثاني: الخضاب بالصفرة والحمرة ، وهو جائز تليسا للتيب على الكفار في الغزو والجهاد ، فإن لم يكن على هذه النية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) « الصَّفْرَةُ خُضَابُ الْمُسْلِمِينَ وَالْحُمْرَةُ خُضَابُ الْمُؤْمِنِينَ » وكانوا يخضبون بالحناء للحمرة وبالخلوق والكتم للصفرة ، وخضب بعض العلماء بالسواد لأجل الغزو ، وذلك لا بأس به إذا صحت النية ولم يكن فيه هوى وشهوة

الثالث : تبييضها بالكبريت استعجالاً لإظهار علو السن ، توصلاً إلى التوقير وقبول الشهادة والتصديق بالرواية عن الشيوخ ، وترفعاً عن الشباب ، وإظهاراً لكثرة العلم ، فلنا بأن كبره الأيام تعطيه فضلاً ، وهيبات ، فلا يزيد كبر السن للجاهل إلا جهلاً ، فالعلم ثمرة العقل ، وهي غريزة ، ولا يؤثر الشيب فيها ، ومن كانت غريزته الحمق فطول المدة يؤكد

(١) حديث هي عن الخصاب بالسواد ابن سعد في الطبقات من حديث عمرو بن العاص بأسناد منقطع

ولمسلم من حديث حابر وغروا هذا بشيء واجتنبوا السواد قاله حين رأى يباض شعر أبي قحافة

(٢) حديث الخصاب بالسواد حساب أهل النار وفي لفظ خصاب الكفار الطبراني والحاكم من حديث

ابن عمر بلفظ الكافر قال ابن أبي حاتم منكر

(٣) حديث يكون في آخر الزمان قوم يخضون بالسواد - الحديث : أبو داود والنسائي من حديث ابن

عباس بأسناد جيد

(٤) حديث الصفرة خصاب المسلمين والحمرة خصاب المؤمنين الطبراني والحاكم بلفظ الأفراد من حديث ابن

عمر قال ابن أبي حاتم منكر

حماقته ، وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم : كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقدم ابن عباس وهو حديث السن على أكابر الصحابة ويسأله دونهم . وقال ابن عباس رضى الله عنهما ما آتى الله عز وجل عبدا علما إلا شابا والخير كله في الشباب ، ثم تلا قوله عز وجل : (قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ *) وقوله تعالى (إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى *) وقوله تعالى : (وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا *)

وكان أنس رضى الله عنه يقول : ^(١) « قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ عِشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءَ . فَقِيلَ لَهُ يَا أَبَا حَمْزَةَ فَقَدْ أَسَنَّ ، فَقَالَ : لَمْ يَشْنَهُ اللَّهُ بِالشَّيْبِ ، فَقِيلَ : أَهْوَا شَيْنٌ ؟؟ فَقَالَ كُنْكُمْ يَكْرَهُهُ » ويقال ^(٢) إِنَّ يَحْيَى بْنَ أَكْثَمَ وَلِيَ الْقَضَاءَ وَهُوَ ابْنُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ سَنَةً فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ فِي مَجْلِسِهِ يُرِيدُ أَنْ يُخْجِلَهُ بِصِغَرِ سِنِهِ : كَمْ سِنَّ الْقَاضِي أَيَّدَهُ اللَّهُ ؟ فَقَالَ مِثْلُ سِنِ عَتَّابِ بْنِ أُسَيْدٍ حِينَ وَلَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِمَارَةَ مَكَّةَ وَقَضَاءَهَا فَأَفْجَمَهُ »

• وروى عن مالك رحمه الله أنه قال : قرأت في بعض الكتب لا تفرنكم اللحي فإن التيس له لحية . وقال أبو عمرو بن العلاء : إذا رأيت الرجل طويل القامة صغير الهامة عريض اللحية فاقض عليه بالحق . ولو كان أمية بن عبد شمس . وقال أيوب السختياني : أدركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم منه . وقال علي بن الحسين : من سبق إليه العلم قبلك فهو إمامك فيه وإن كان أصغر سنا منك . وقيل لأبي عمرو بن العلاء : أيحسن من الشيخ أن يتعلم من الصغير ؟

(١) حديث قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء . فقيل له

يا أبا حمزة وقد أسن فقال لم يشنه الله بالشيب متفق عليه من حديث أنس دون قوله فقيل الخ ولمسلم من حديثه وسئل عن شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما شابه الله ببيضاء

(٢) حديث أن يحيى بن أكثم ولي القضاء وهو ابن إحدى وعشرين سنة فقيل له كم سن القاضي فقال

مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم إمارة مكة وقضاءها يوم الفتح

وأنا أكبر من معاذ بن جبل حين وجه به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاضيا على أهل اليمن

الخطيب في التاريخ باسناد فيه نظر وما ذكره ابن أكثم صحيح بالنسبة إلى عتاب بن أسيد

فانه كان حين الولاية ابن عشرين سنة وأما بالنسبة إلى معاذ فانما يتم له ذلك على قول يحيى بن

سعيد الانصاري ومالك وابن أبي حاتم انه كان حين مات ابن ثمان وعشرين سنة والمرجح

أنه مات ابن ثلاثة وثلاثين سنة في الطاعون سنة ثمانية عشر والله أعلم

فقال : إن كان الجهل يقبح به فالتعلم يحسن به . وقال يحيى بن معين لأحمد بن حنبل وقد رآه يمشى خلف بغلة الشافعي : يا أبا عبد الله تركت حديث سفيان بعلوه وتمشى خلف بغلة هذا الفتي وتسمع منه فقال له أحمد : لو عرفت لكنت تمشى من الجانب الآخر إن علم سفيان إن فاتني بعلو أدركته بنزول وإن عقل هذا الشاب إن فاتني لم أدركه بعلو ولا نزول

الرابع : تتف يياضها استنكافا من الشيب . وقد « نَهَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(١) عَنْ تَتَفِ الشَّيْبِ وَقَالَ هُوَ نُورُ الْمُؤْمِنِ » وهو في معنى الخضاب بالسواد . وعلة الكراهية ماسبق ، والشيب نور الله تعالى ، والرغبة عنه رغبة عن النور .

الخامس : تتفها أو تتف بعضها بحكم العبت والهوس ، وذلك مكروه ومشوه للخلقة ونقف الفنيكين بدعة وهما جانباً العنفقة . شهد عند عمر بن عبد العزيز رجل كان ينتف فنيكته ، فرد شهادته . ورد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وابن أبي ليلى قاضي المدينة شهادة من كان ينتف لحيته . وأما نتفها في أول النبات تشبها بالرد فمن المنكرات الكبار ، فإن اللحية زينة الرجال ، فإن لله سبحانه ملائكة يُقَسِّمون : والذي زين بني آدم باللحي ، وهو من تمام الخلق ، وبها يتميز الرجال عن النساء . وقيل في غريب التأويل : اللحية هي المراد بقوله تعالى : (يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ *) قال أصحاب الأحنف بن قيس : وددنا أن نشترى للأحنف لحية ولو بعشرين ألفا . وقال شريح القاضي : وددت أن لي لحية ولو بعشرة آلاف . وكيف تكره اللحية وفيها تعظيم الرجل ، والنظر إليه بعين العلم والوقار والرفع في المجالس ، وإقبال الوجوه إليه ، والتقديم على الجماعة ، ووقاية العرض ، فإن من يشتم يعرض باللحية إن كان للمشتوم لحية . وقد قيل : إن أهل الجنة مرد إلا هرون أخا موسى صلى الله عليهما وسلم ، فإن له لحية إلى سترته تخصيصا له وتفضيلا

السادس : تقصيصها كالتعبية طافة على طافة للترين للنساء والتصنع . قال كعب : يكون في آخر الزمان أقوام يقصون لحاهم كذنب الحمامة ، ويعرقون نعالهم كالمناجل ، أولئك لا خلاق لهم

(١) حديث نهى عن تف الشيب وقال هو نور المؤمن دت وحسن ه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

السابع : الزيادة فيها . وهو أن يزيد في شعر العارضين من الصدغين ، وهو من شعر الرأس حتى يحاوز عظم اللحي وينتهي إلى نصف الخد ، وذلك يبين هيئة أهل الصلاح الثامن : تسريحها لأجل الناس ، قال بشر : في اللحية شر كان : تسريحها لأجل الناس ، وتركها متفتلة لإظهار الزهد .

التاسع والعاشر : النظر في شواذها وفي بياضها بعين العجب ، وذلك مذموم في جميع أجزاء البدن ، بل في جميع الأخلاق والأفعال على ما سيأتي بيانه

فهذا ما أردنا أن نذكره من أنواع التزين والنظافة ، وقد حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الجسد اثنتا عشرة خصلة : خمس منها في الرأس ، وهي ^(١) فرق شعر الرأس ، والمضمضة ، والاستنشاق ^(٢) وقص الشارب ، والسواك ، وثلاثة في اليد والرجل ، وهي : القلم ، وغسل البراجم ^(٣) وتنظيف الرواجب . وأربعة في الجسد ، وهي نتف الأبط ، والاستحداد ، والختان ، والاستنجاء بالماء ، فقد وردت الأخبار بمجموع ذلك . وإذا كان غرض هذا الكتاب التعرض للطهارة الظاهرة دون الباطنة فلنقتصر على هذا . وليتحقق أن فضلات الباطن وأوساخه التي يجب التنظيف منها أكثر من أن تحصى ، وسيأتي تفصيلها في ربع المهلكات مع تعريف الطرق في إزالتها وتطهير القلب منها ، إن شاء الله عز وجل

ثم كتاب أسرار الطهارة بحمد الله تعالى وغونه ، ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصلاة ، والحمد لله وحده ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

(١) حديث فرق شعر الرأس اخ من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره إلى أن قال ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه

(٢) حديث عشر من الفطرة الحديث مسلم من حديث عائشة ولفظ قص الشارب واعفاء اللحية والسواك واستنشاقه الماء وقص الأظفار وغسل البراجم ونتف الأبط وحلق العانة وانتقاص الماء قال وكيع يعني الاستنجاء قال مصعب ونسيت العاشرة إلا أن تكون للمضمضة ضعفة ن ولأبي د ه من حديث عمار بن ياسر نحوه فذكر فيه المضمضة والاختان والانتضاح ولم يذكر اعفاء اللحية وانتقاص الماء قال دروي نحوه عن ابن عباس قال خمس كلها في الرأس وذكر منها الفرق ولم يذكر اعفاء اللحية وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة الفطرة خمس الختان والحديث

(٣) حديث تنظيف الرواجب تقدم

كتاب أسرار الصلاة ومهماتها

كتاب أسرار الصلاة ومهماتها

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي غمر العباد بلطائفه ، وعمر قلوبهم بأنوار الدين ووظائفه ، الذي تنزل عن عرش الجلال إلى السماء الدنيا من درجات الرحمة إحدى عواطفه ، فارق الملوك مع التفرد بالجلال والكبرياء بترغيب الخلق في السؤال والدعاء فقال : هَلْ مِنْ دَاعٍ فَأَسْتَجِيبَ لَهُ ؟ وَهَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ فَأَغْفِرَ لَهُ ، وبأن السلاطين بفتح الباب ورفع الحجاب ، فرخص للعباد في المناجاة بالصلوات كيفما تقلبت بهم الحالات في الجماعات والخلوات ، ولم يقتصر على الرخصة بل تلطف بالترغيب والدعوة ، وغيره من ضعفاء الملوك لا يسمح بالخلوة إلا بعد تقديم الهدية والرشوة . فسبحانه ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه ، وأتم لطفه وأعم إحسانه ! والصلاة على محمد نبيه المصطفى ، ووليّه المجتبي ، وعلى آله وأصحابه مفاتيح الهدى ، ومضاييح الدجى ، وسلم تسليماً

أما بعد : فإن الصلاة عماد الدين ، وعصام اليقين ، ورأس القربات ، وغرة الطاعات . وقد استقصينا في فن الفقه في بسيط المذهب ووسيطه ووجيزه أصولها وفروعها ، صارفين حجام العناية إلى تفاريحها النادرة ووقائعها الناذرة ، لتكون خزانة للمفتي منها يستمد ، ومعولاً له إليها يفرع ويرجع . ونحن الآن في هذا الكتاب نقتصر على ما لا بد للمريد منه من أعمالها الظاهرة وأسرارها الباطنة ، وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع والإخلاص والنية ما لم تجر العادة بذكره في فن الفقه ، ومرتبون الكتاب على سبعة أبواب : (الباب الأول) في فضائل الصلاة . (الباب الثاني) في تفضيل الأعمال الظاهرة من الصلاة . (الباب الثالث) في تفضيل الأعمال الباطنة منها . (الباب الرابع) في الإمامة والقدوة (الباب الخامس) في صلاة الجمعة وآدابها (الباب السادس) في مسائل متفرقة تم بها البلوى يحتاج المريد إلى معرفتها (الباب السابع) في التطوعات وغيرها

الباب الأول

في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها

فضيلة الأذان

قال صلى الله عليه وسلم: ^(١) «ثَلَاثَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى كَثِيبٍ مِنْ مِسْكِ أَسْوَدٌ لَا يَهُوُّهُمْ حِسَابٌ وَلَا يَنَالُهُمْ فَرْعٌ حَتَّى يُفْرَغَ مِمَّا بَيْنَ النَّاسِ: رَجُلٌ قَرَأَ الْقُرْآنَ ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَمَّ بِقَوْمٍ وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ، وَرَجُلٌ أَذَّنَ فِي مَسْجِدٍ وَدَعَا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ، وَرَجُلٌ ابْتُلِيَ بِالرِّزْقِ فِي الدُّنْيَا فَلَمْ يَشْغَلْهُ ذَلِكَ عَنْ عَمَلٍ الْآخِرَةِ» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٢) «لَا يَسْمَعُ نِدَاءُ الْمُؤَذِّنِ جَنًّا وَلَا إِنْسًا وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٣) «يَدُ الرَّحْمَنِ عَلَى رَأْسِ الْمُؤَذِّنِ حَتَّى يُفْرَغَ مِنْ أَذَانِهِ» وقيل في تفسير قوله عز وجل: (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا) نزلت في المؤذنين؛ وقال صلى الله عليه وسلم: ^(٤) «إِذَا سَمِعْتُمُ النِّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ» وذلك مستحب إلا في الحيعتين فإنه يقول فيهما: لا حول ولا قوة إلا بالله، وفي قوله: قد قامت الصلاة: أقامها الله وأدامها ما دامت السموات والأرض، وفي التشويب: صدقت وبررت ونصحت، وعند الفراغ يقول: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدًا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته إنك لا تخلف الميعاد. وقال سعيد بن المسيب: من صلى بأرض فلاة صلى عن يمينه ملك وعن شماله ملك، فإن أذن وأقام صلى وراءه أمثال الجبال من الملائكة

كتاب أسرار الصلاة

(١) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك - الحديث: ت وحسنه من حديث ابن عمر مختصر وهو في الصغير للطبراني بنحو مما ذكره المؤلف

(٢) حديث لا يسمع صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء الا شهد له يوم القيامة خ من حديث أبي سعيد

(٣) حديث يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه الطبراني في الأوسط والحسن بن سعيد في مسنده من حديث أنس بإسناد ضعيف

(٤) حديث اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن منقذ عليه من حديث أبي سعيد

فصلت : ٣٣

فضيلة المكتوبة

قال الله تعالى : (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا *) وقال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « خَمْسُ صَلَوَاتٍ كَتَبَهُنَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ فَمَنْ جَاءَ بِهِنَّ وَلَمْ يُضَيِّعْ مِنْهُنَّ شَيْئًا اسْتَخَفَّافًا بِحَقِّهِنَّ كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ وَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِهِنَّ فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ عَذَّبُهُ وَإِنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ كَمَثَلِ نَهْرٍ عَذِبَ عَمْرٍ يَبِابِ أَحَدِكُمْ يَقْتَحِمُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ فَمَا تَرَوْنَ ذَلِكَ يُبْقَى مِنْ دَرَنِهِ ؟ قَالُوا لَا شَيْءَ ، قَالَ صلى الله عليه وسلم : فَإِنَّ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ تَذْهَبُ الذُّنُوبَ كَمَا يَذْهَبُ الْمَاءُ الدَّرَنَ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « إِنَّ الصَّلَوَاتِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ مَا أُجْتَنِبَتِ الْكِبَايِرُ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُنَافِقِينَ شُهُودُ الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَا يَسْتَطِيعُونَهُمَا » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٥) « مَنْ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ مُضَيِّعٌ لِلصَّلَاةِ لَمْ يَعْجِبِ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنْ حَسَنَاتِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٦) « الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ هَدَمَ الدِّينَ » ^(٧) « وَسُئِلَ صلى الله عليه وسلم أَى الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ فَقَالَ : الصَّلَاةُ لِمَوَاقِيتِهَا » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٨) « مَنْ حَافِظٌ عَلَى الْخَمْسِ بِإِكْمَالِ طُهُورِهَا وَمَوَاقِيتِهَا

(١) حديث خمس صلوات كتبهن الله على العباد الحديث دن ه ح ب من حديث عمادة بن الصامت وصححه ابن عبد البر

(٢) حديث مثل خمس صلوات كمثل نهر الحديث مسلم من حديث جابر ولحمدا نحوه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث الصلوات كفارة لما بينهن ما احتنبت الكبائر م من حديث أبي هريرة

(٤) حديث بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح مالك من رواية سعيد بن المسيب مرسل

(٥) حديث من لقي الله مضيعا للصلاة لم يعجب الله بشيء من حسناته وفي معناه حديث أول ما يحاسب به

العبد الصلاة وفيه فان فسدت فسدت سائر عمله رواه طبر في الأوسط من حديث أس

(٦) حديث الصلاة عماد الدين البيهقي في الشعب بسند ضعفه من حديث عمر قال لك عكرمة لم يسمع من

عمر قال ورواه ابن عمر ولم يقف عليه ابن الصلاح فقال في مشكل الوسيط انه غيره معروف

(٧) حديث سئل أى الأعمال أفضل فقال الصلاة لمواقيتها متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٨) حديث من حافظ على الخمس بإكمال طهورها ومواقيتها كانت له نورا وبرهانا - الحديث : أحمد ح ب

من حديث عبد الله بن عمرو

كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ ضَيَّعَهَا حُسِرَ مَعَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(١) « مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ » وَقَالَ : ^(٢) « مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَى خَلْقِهِ بَعْدَ التَّوْحِيدِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهَا لَتَعَبَّدَ بِهِ مَلَائِكَتُهُ : فَمِنْهُمْ رَاكِعٌ وَمِنْهُمْ سَاجِدٌ وَمِنْهُمْ قَائِمٌ وَقَاعِدٌ »

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(٣) « مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ » أَيْ قَارِبَ أَنْ يَنْخَلَعَ عَنِ الْإِيمَانِ بِانْحِلَالِ عُرْوَتِهِ وَسُقُوطِ عِمَادِهِ ، كَمَا يَقَالُ لِمَنْ قَارِبَ الْبَلَدَةَ إِنَّهُ بَلَّغَهَا وَدَخَلَهَا . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(٤) « مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرِئَ مِنْ ذِمَّةِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ » وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ يَعْمَدُ إِلَى الصَّلَاةِ ، وَإِنَّهُ يَكْتَسِبُ لَهُ بِإِحْدَى خَطَوَتَيْهِ حَسَنَةً وَتُمْحَى عَنْهُ بِالْأُخْرَى سَيِّئَةٌ ، فَإِذَا سَمِعَ أَحَدَكُمْ الْإِقَامَةَ فَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَأَخَّرَ فَإِنَّ أَعْظَمَكُمْ أَجْرًا أْبْعَدَكُمْ دَارًا قَالُوا : لَمْ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ؟ قَالَ : مِنْ أَجْلِ كَثْرَةِ الْخَطَا

وَيُرْوَى « أَنَّ ^(٥) أَوَّلَ مَا يُنْظَرُ فِيهِ مِنْ عَمَلِ الْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الصَّلَاةُ فَإِنْ وَجِدَتْ تَامَّةً قُبِلَتْ مِنْهُ وَسَارَتْ عَمَلُهُ وَإِنْ وَجِدَتْ نَاقِصَةً رُدَّتْ عَلَيْهِ وَسَارَتْ عَمَلُهُ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(٦) « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَرَّ أَهْلُكَ بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِيكَ بِالرِّزْقِ مِنْ حَيْثُ لَا تَحْتَسِبُ » وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : مِثْلُ الْمَصْلِيِّ مِثْلُ التَّاجِرِ الَّذِي لَا يَحْصِلُ لَهُ الرِّبْحُ حَتَّى يَخْلُصَ لَهُ رَأْسُ الْمَالِ ، وَكَذَلِكَ الْمَصْلِيُّ لَا يَقْبَلُ لَهُ نَافَلَةٌ حَتَّى يُوْدَى الْفَرِيضَةُ . وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ : قَوْمُوا إِلَى نَارِكُمْ الَّتِي أَوْقَدْتُمُوهَا فَأَطْفِئُوهَا

(١) حديث مشايخ الحنابلة الطيالسي من حديث حابر وهو عند الترمذي ولكن ليس داخلا في الرواية

(٢) حديث ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد شبيها أحب اليه من الصلاة - الحديث : لم أحده هكذا وآخر الحديث عند الطبراني من حديث حابر وعند الحاكم من حديث ابن عمر

(٣) حديث من ترك صلاة متعمدا فقد كفر البزار من حديث أبي الدرداء بإسناد فيه مقال

(٤) حديث من ترك صلاة متعمدا فقد تبرأ من ذمة محمد صلى الله عليه وسلم : حم هق من حديث أم أيمن بنحوه ورحاله ثقات

(٥) حديث أول ما ينظر الله فيه يوم القيامة من عمل العبد الصلاة - الحديث : رويناه في الطيوريات من حديث أبي سعيد باسناد ضعيف ولأصحاب السنن ك وصحح اسناده نحوه من حديث أبي هريرة وسيأتي

(٦) حديث يا أبا هريرة مر أهلك بالصلاة قال الله يأتيك بالرزق من حيث لا تحتسب لم أقف له علي أصل

فضيلة إتمام الأركان

قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَثَلُ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ كَمَثَلِ الْمِيزَانِ مَنْ أَوْفَى اسْتَوْفَى »
وقال ^(٢) يزيد الرقاشي : « كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَوِيَةً كَأَنَّهَا مَوْزُونَةٌ »
وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « إِنَّ الرَّجُلَيْنِ مِنْ أُمَّتِي لَيَقُومَانِ إِلَى الصَّلَاةِ وَرُكُوعُهَا وَسُجُودُهَا وَاحِدٌ وَإِنْ مَا بَيْنَ صَلَاتَيْهِمَا مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » وأشار إلى الخشوع وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى الْعَبْدِ لَا يَقِيمُ صَلَاتَهُ بَيْنَ رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ »
وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٥) « أَمَا يَخَافُ الَّذِي يُحَوِّلُ وَجْهَهُ فِي الصَّلَاةِ أَنْ يُحَوِّلَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَجْهَةً حَمَارًا ! » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٦) « مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَوْ قَتَلَهَا وَأَسْبَغَ وَضُوءَهَا وَأَتَمَّ رُكُوعَهَا وَسُجُودَهَا وَخَشُوعَهَا عَرَجَتْ وَهِيَ بَيْضَاءُ مُسْفِرَةٌ تَقُولُ : حَفِظَكَ اللَّهُ كَمَا حَفِظْتَنِي ، وَمَنْ صَلَّى لِغَيْرِ وَقْتِهَا وَلَمْ يُسْبِغْ وَضُوءَهَا وَلَمْ يُتِمِّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا وَلَا خَشُوعَهَا عَرَجَتْ وَهِيَ سَوْدَاءُ مُظْلِمَةٌ تَقُولُ ضَيَّعَكَ اللَّهُ كَمَا ضَيَّعْتَنِي حَتَّى إِذَا كَانَتْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ لُفَّتْ كَمَا يُلَفُّ الثَّوْبُ الْخَلْقُ فَيُضْرَبُ بِهَا وَجْهُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٧) « أَسْوَأُ النَّاسِ سَرَقَةً الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ » وقال ابن مسعود رضى الله عنه وسلمان رضى الله عنه الصَّلَاةُ مِكَيَالُ فَمَنْ أَوْفَى اسْتَوْفَى ، وَمَنْ طُفِفَ فَقَدْ عِلِمَ مَا قَالَ اللَّهُ فِي الْمُطَفِّينَ

(١) حديث مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى : ابن مبارك في الزهد من حديث ابن الحسن

مرسل وأسنده البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بإسناد فيه جهالة

(٢) حديث يزيد الرقاشي كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كلها موزونة : ابن المبارك في

الزهد ومن طريقه أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة وهو مرسل ضعيف

(٣) حديث أن الرجلين من أمتي ليقوما إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد الحديث : ابن المحبر في العقل

من حديث أبي أيوب الأنصاري بنحوه وهو موضوع ورواه الحارث بن أبي أسامة في مسنده عن ابن المحبر

(٤) حديث لا ينظر الله إلى عبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده أحمد من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح

(٥) حديث أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول الله وجهه وجه حمار ابن عدي في عوالي

مشايخ مصر من حديث جابر ما يؤمنه إذا نفث في صلاته أن يحول الله عز وجل وجهه وجه

كلب أو وجه خنزير قال منكر بهذا الإسناد وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أما يخشى

الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله وجهه وجه حمار

(٦) حديث من صلى الصلاة لوقتها فأسبغ وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرضت وهي بيضاء

مسفرة تقول حفظك الله كما حفظتني الحديث طبع في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف

والطياشي والبيهقي في الشعب من حديث عبادة بن الصامت بسند ضعيف نحوه

(٧) حديث أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته أحمد والحاكم وصحح إسناده من حديث أبي قتادة

فضيلة الجماعة

قال صلى الله عليه وسلم: ^(١) « صلاة الجماعة تفضل صلاة ألف ب سبع وعشرين درجة » وروى أبو هريرة « أنه صلى الله عليه وسلم فقد ناساً في بعض الصلوات فقال ^(٢) : لقد هممت أن أمر رجلاً يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأحرق يوتئهم » وفي رواية أخرى « ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمر بهم فتحرق عليهم يوتئهم بحزيم الخطب ولو علم أحدهم أنه يجد عظمًا سمينا أو مريماتين شهدها » يعنى صلاة العشاء . وقال عثمان رضى الله عنه مرفوعاً ^(٣) « من شهد العشاء فكأنما قام نصف ليلة ، ومن شهد الصبح فكأنما قام ليلة » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « من صلى صلاة في جماعة فقد ملا نحره عبادة »

وقال سعيد ابن المسيب : ما أذن مؤذن منذ عشرين سنة إلا وأنا في المسجد . وقال محمد بن واسع : ما أشتى من الدنيا إلا ثلاثة : أخا إنه إن تعوجت قومي ، وقوتا من الرزق عفوا من غير تبعة ، وصلاة في جماعة يرفع عنى سهوها ويكتب لى فضلها . وروى أن أبا عبيدة بن الجراح أم فوما مرة فلما انصرف قال : مازال الشيطان بى آفاحتى أريت ان لى فضلا على غيرى ، لا أؤم أبدا . وقال الحسن : لاتصلوا خلف رجل لا يختلف إلى العلماء وقال النخعي : مثل الذى يؤم الناس بغير علم مثل الذى يكيل الماء فى البحر لا يدرى زيادته من نقصانه . وقال حاتم الأصم : فاتتنى الصلاة فى الجماعة فعزانى أبو إسحاق البخارى وحده ، ولو مات لى ولد لعزانى أكثر من عشرة آلاف لأن مصيبة الدين أبهون عند الناس من صيبة الدنيا

(١) حديث صلاة الجماعة تفصل ألف ب سبع وعشرين درجة منهق عليه من حديث ابن عمر

(٢) حديث أبى هريرة لقد هممت أن أمر رجلا يصلى بالناس ثم أخالف الى رجال يتخلفون الحديث متفق عليه

(٣) حديث عثمان من شهد صلاة العشاء فكأنما قام نصف الليلة الحديث : م من حديثه مرفوعا قال الترمذى وروى عن عثمان مرفوعا

(٤) حديث من صلى صلاة فى جماعة فقد ملا نحره عبادة لم أجده مرفوعا وإنما هو من قول سعيد بن المسيب رواه محمد بن نصر فى كتاب الصلاة

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : من سمع المنادى فلم يجب لم يرد خيرا ولم يرد به خير .
وقال أبو هريرة رضى الله عنه : لأن تملأ أذن ابن آدم رصاصا مذابا خيرا له من أن يسمع
النداء ثم لا يجب . وروى أن ميمون بن مهران أتى المسجد فقبل له : إن الناس قد انصرفوا
فقال : إيا الله وإيا إليه راجعون لفضل هذه الصلاة أحب إلى من ولايه العراق . وقال
صلى الله عليه وسلم ^(١) « من صلى أربعين يوما الصلوات في جماعة لا نفوته فيها تكبيرة
الإحرام كتب الله له براءة تين براءة من النفاق ، وبراءه من النار »

ويقال : إنه إذا كان يوم القيامة يحشر قوم وجوههم كالكوكب الدرى : فتقول
لهم الملائكة : ما كانت أعمالكم ؟ فيقولون : كنا إذا سمعنا الأذان قننا إلى الطهارة لا يشغلنا
غيرها ، ثم تحشر طائفة وجوههم كالأقمار فيقولون بعد السؤال : كنا نتوصا قبل الوقت ،
ثم تحشر طائفة وجوههم كالشمس فيقولون : كنا نسمع الأذان في المسجد . وروى أن السلف
كانوا يعززون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم التكبيرة الأولى ، ويعززون سبعا إذا فاتتهم الجماعة

فضيلة السجود

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « ما تقرب العبد إلى الله بشيء أفضل من سجود
خفي » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه
الله بها درجة وحط عنه بها سيئة » وروى ^(٤) « أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك وأن يرزقني مراقفتك في الجنة ، فقال صلى الله عليه

(١) حديث من صلى أربعين يوما الصلوات في جماعة لا نفوته تكبيرة الاحرام الحديث ت من حديث
أسناسناد رجاله ثقات

(٢) حديث ما تقرب العبد الى الله بشيء أفضل من سجود حتى ابن المبارك في الزهد من حديث صخره
ابن حبيب مرسل

(٣) حديث ما من مسلم بسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة ه من حديث عبادة
ابن الصامت بأسناد صحيح ولم يسم نحوه من حديث نوبان وأنى الترداء

(٤) حديث أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك ويرزقني
مراقفتك في الجنة الحديث م من حديث ربيعة بن كعب الأسلمي نحوه وهو الذي سأل ذلك

وسلم : أَعْنَى بِكَثْرَةِ السُّجُودِ « وَقِيلَ : (١) « أَقْرَبُ مَا يَتَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ سَاجِدًا » وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : (وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ *) وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : (سَيَأْتِيهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ *) فَقِيلَ هُوَ مَا يَلْصِقُ بِوُجُوهِهِمْ مِنَ الْأَرْضِ عِنْدَ السُّجُودِ . وَقِيلَ هُوَ نُورُ الْخُسُوعِ فَإِنَّهُ يَشْرُقُ مِنَ الْبَاطِنِ عَلَى الظَّاهِرِ وَهُوَ الْأَصْح . وَقِيلَ هِيَ الثَّرَرُ الَّتِي تَكُونُ فِي وَجُوهِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (٢) « إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السُّجْدَةَ فَسَجَدَ اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي وَيَقُولُ : يَا وَيْلَاهُ أَمَرَ هَذَا بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَأَمَرْتُ أَنَا بِالسُّجُودِ فَقَصِيْتُ فِي النَّارِ » . وَيُرْوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ فِي كُلِّ يَوْمٍ أَلْفَ سَجْدَةٍ ، وَكَانُوا يَسْمُونَهُ السَّجَّادَ . وَيُرْوَى أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ لَا يَسْجُدُ إِلَّا عَلَى التُّرَابِ . وَكَانَ يُوسُفُ بْنُ أَسْبَاطٍ يَقُولُ : يَامَعْشَرَ الشَّبَابِ بَادِرُوا بِالصَّحَّةِ قَبْلَ الْمَرَضِ فَمَا بَقِيَ أَحَدٌ أَحْسَدَهُ إِلَّا رَجُلٌ يَتِمُّ رُكُوعَهُ وَسُجُودَهُ وَقَدْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ ذَلِكَ . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ : مَا آسَى عَلَى شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا عَلَى السُّجُودِ

وَقَالَ عَقْبَةُ بْنُ مُسْلِمٍ : مَا مِنْ خَصْلَةٍ فِي الْعَبْدِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ رَجُلٍ يَحِبُّ لِقَاءَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَمَا مِنْ سَاعَةٍ الْعَبْدُ فِيهَا أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ حَيْثُ يَخْرُ سَاجِدًا . وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا سَجَدَ ، فَأَكْثَرُوا الدُّعَاءَ عِنْدَ ذَلِكَ

فضيلة الخشوع

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي *) وَقَالَ تَعَالَى : (وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ *) وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : (لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ *) فَيَلْ سَكَارَى مِنْ كَثَرَةِ الْمَهْمِ ، وَقِيلَ مِنْ حُبِّ الدُّنْيَا . وَقَالَ وَهَبٌ : الْمُرَادُ بِهِ ظَاهِرُهُ ، فَقِيهِهِ تَنْبِيهِ عَلَى سَكْرِ

(١) حَدِيثٌ أَنَّ أَقْرَبَ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَكُونَ سَاجِدًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢) حَدِيثٌ إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السُّجْدَةَ فَسَجَدَ اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي الْحَدِيثُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ١

الدنيا ، إذ بين فيه العلة فقال : (حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ) وكم من مصل لم يشرب خمرًا وهو لا يعلم ما يقول في صلاته

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ فِيهِمَا بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا غُفِرَ لَهُ مَا نَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » وقال النبي صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « إِنَّمَا الصَّلَاةُ تُمْكِنُ وَتَوَاضِعُ وَتَضَرُّعٌ وَتَأَوُّدٌ وَتَنَادُّمٌ وَتَفْسُحُ يَدَيْكَ فَتَقُولُ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَهِيَ خِدَاجٌ » وروى عن الله سبحانه في الكتب السالفة أنه قال : ليس كل مصل أُنْقِلَ صلاته ، إنما أُنْقِلَ صلاة من تواضع لعظمته ولم يتكبر على عبادي ، وأطعم الفقير الجائع لوجهي

وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « إِنَّمَا فُرِضَتِ الصَّلَاةُ وَأُمِرَ بِالْحَجِّ وَالطَّوَافِ وَأُشْعِرَتِ الْمَنَاسِكُ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى » فإذا لم يكن في قلبك للمذكور الذي هو المقصود والمبتغى عظمة ولا هيبة فما قيمة ذكرك . وقال صلى الله عليه وسلم للذي أوصاه ^(٤) « وَإِذَا صَلَّيْتَ فَصَلِّ صَلَاةً مُودَّعٍ » أي مودع لنفسه ، مودع لهواه ، مودع لعمره ، سائر إلى مولاه ، كما قال عز وجل : (يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُتْلَاقِيهِ *) وقال تعالى : (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ *) وقال تعالى : (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ *) وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٥) « مَنْ لَمْ تَنْهَهُ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْهُ »

(١) حديث من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا غفر له من ذنبه إن أتى شبيه في المصنف من حديث صلاة بن أشيم مرسل وهو في الصحيحين من حديث عثمان بربادة في أوله دون قوله شيء من الدنيا ورواد طس الاخير

(٢) حديث إنما الصلاة تمكّن ودعاء ونضرع الحديث ت ن نحوه من حديث الفضل بن عباس بأسناد مصطرب (٣) حديث إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت المناسك لإقامته ذكر الله دون من حديث عائشة نحوه دون ذكر الصلاة قلت حسن صحيح

(٤) حديث إذا صليت فصل صلاة مودع ابن ماجة من حديث أبي أبوب ولك من حديث سعد بن أبي وقاص وقل صحيح الأسناد والبيهقي في الزهد من حديث ابن عمر ومن حديث أس نحوه (٥) حديث من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعدا على بن ميمون في كتاب الطاعة والمعصية من حديث الحسن مرسل بأسناد صحيح ورواه طس وأسند ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي عباس بأسناد لين والطراي من قول ابن مسعود من لم تأمره صلاته بالنعرف وسبه عن المنكر الحديث واسناده صحيح

مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا » والصلاة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة . وقال بكر بن عبد الله : بالبن آدم إذا شئت أن تدخل على مولاك بغير إذن وتكلمه بلا ترجمان دخلت . قيل : وكيف ذلك ؟ قال تسبغ وضوأك وتدخل محرابك فإذا أنت قد دخلت على مولاك بغير إذن فتكلمه بغير ترجمان . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُنَا وَنُحَدِّثُهُ فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَكَأَنَّهُ لَمْ يَعْرِفْنَا وَلَمْ نَعْرِفْهُ » لاشتغالا بعظمة الله عز وجل

وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى صَلَاةٍ لَا يُحْضِرُ الرَّجُلُ فِيهَا قَلْبَهُ مَعَ بَدَنِهِ » وكان ابراهيم الخليل إذا فام إلى الصلاة يُسمع وَجِيبُ قَلْبِهِ عَلَى مِيلَيْنِ . وكان سعيد التنوخي إذا صلى لم تنقطع الدموع من خديه على لحيته . « وَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) رَجُلًا يَعْثُ بِلِحْيَتِهِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ لَوْ خَشَعَ قَلْبُ هَذَا لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ » ويروى أن الحسن نظر إلى رجل يعث بالخصى ويقول : اللهم زوجني الحور العين . فقال : بئس الخاطب أنت تخطب الحور العين وأنت تعث بالخصى ! وقيل لخلف بن أيوب : ألا يؤذيك الذباب في صلاتك فتطردها ؟ قال : لأعوذ نفسي شيئا يفسد على صلاتي . قيل له :

(١) حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ونحدثه فإذا حضرته الصلاة كانه لم يعرفنا ولم نعرفه الازدى في الضعفاء من حديث سويد بن غفلة مرسلًا كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سمع الادان كانه لا يعرف أحدا من الناس

(٢) حديث لا ينظر الله الى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه لم أجده بهذا اللفظ وروى محمد بن نصر في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أي دهرش مرسلًا لا يقبل الله من عدد عملا حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب واسناده ضعيف

(٣) حديث رأى رجلا يعث بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه الحكيم في النوادر من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والمعروف انه من قول سعيد بن المسيب رواه ابن أبي شيبة في المصنف وفيه رجل لم يسم

وكيف تصبر على ذلك؟ قال بلغني أن الفساق يصبرون تحت أسواط السلطان ليقال فلان
اصبور ويفتخرون بذلك فأنا قائم بين يدي ربي أفأتحرك للذباة

ويروى عن مسلم بن يسار أنه كان إذا أراد الصلاة قال لأهله : تحدثوا أنتم فاني لست أسمعكم.
ويروى عنه أنه كان يصلي يوما في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس
لذلك فلم يشعر به حتى انصرف من الصلاة . وكان علي بن أبي طالب رضى الله عنه وكرم
وجهه إذا حضر وقت الصلاة يتزلزل ويتلون وجهه . فقيل له : مالك يا أمير المؤمنين ؟
فيقول : جاء وقت أمانة عرّضها الله على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها
وأشفقن منها وحملتها . ويروى عن علي بن الحسين أنه كان إذا توضأ اصفر لونه فيقول له
أهله : ما هذا الذي يعتريك عند الوضوء؟ فيقول : أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم ؟

ويروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال قال داود صلى الله عليه وسلم في مناجاته :
إلهي من يسكن بيتك ومن تتقبل الصلاة؟ فوحي الله إليه : باداود إنما يسكن بيتي وأقبل
الصلاة منه من تواضع لعظمتي ، وفتح نهاره بذكرى ، وكف نفسه عن الشهوات من
أجلى ، يطعم الجائع ، ويؤوى الغريب ، ويرحم المصاب ، فذلك الذي بضئ نوره في السموات
كالشمس ، إن دعاني لبيتته ، وإن سألتني أعطيتته ، أجعل له في الجهل حلما ، وفي الغفلة ذكرا ،
وفي الظلمة نورا ، وإنما مثله في الناس كالفرديوس في أعلى الجنان لا تبيس أنهارها ولا تتغير ثمارها
ويروى عن حاتم الأصم رضى الله عنه أنه سئل عن صلاته فقال : إذا حانت الصلاة
أسبغت الوضوء وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه فأفعد فيه حتى تجتمع جوارحي ؛ ثم
أقوم إلى صلاتي وأجعل الكعبة بين حاجبي والصراط تحت قدمي والجنة عن يميني والنار
عن شمالي وملك الموت ورأى أظنها آخر صلاتي ، ثم أقوم بين الرجاء والخوف ، وأكبر
تكبيرا بتحقيق ، وأقرأ قراءة بترتيل ، وأركع ركوعا بتواضع ، وأسجد سجودا بتخشع ،
وأقعد على الورك الأيسر ، وأفرش ظهر قدميها وأنصب القدم اليمنى على الإبهام ، وأتبعها
الأخلاس ، ثم لأدري أفبليت مني أم لا . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : ركعتان مقتصدتان
في تفكير خير من قيام ليلة والقلب ساه

فضيلة المسجد وموضع الصلاة

قال الله عز وجل : (إِنَّمَا يَعْتُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ *) وقال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَفَحَ حِصْنَ قِطَاةِ بَنِي اللَّهِ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « مَنْ أَلْفَ الْمَسْجِدَ أَلْفَهُ اللَّهُ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « لَا صَلَاةَ لِحَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٥) « الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ الَّذِي يُسَلِّي فِيهِ ، تَقُولُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ ، مَا لَمْ يُحْدِثْ أَوْ يُخْرِجْ مِنَ الْمَسْجِدِ »

وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٦) « يَأْتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي يَأْتُونَ الْمَسَاجِدَ فَيَقْعُدُونَ فِيهَا حِلَقًا حِلَقًا ذَكَرُوهُمُ الدُّنْيَا وَحُبُّ الدُّنْيَا ، لَا تَجَاسُوهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ بِهِمْ حَاجَةٌ » وقال صلى الله عليه وسلم : « قال الله عز وجل في بعض الكتب : ^(٧) إِنْ يَبُوءُنِي فِي أَرْضِي الْمَسَاجِدُ ، وَإِنْ زُوَّارِي فِيهَا عُمَارُهَا ، فَطُوبَى لِعَبْدٍ تَطَهَّرَ فِي يَتِيئِهِ ثُمَّ رَأَى فِي يَتِيئِهِ ، فَخَقَّ

(١) حديث من بنى لله مسجداً ولو مثل مئحة قطاة الحديث هـ من حديث جابر بسند صحيح وابن حبان

من حديث أبي ذر وهو متفق عليه من حديث عثمان دون قوله ولو مثل مئحة قطاة

(٢) حديث من ألف المسجد ألهه الله تعالى طب في الأوسط من حديث أبي سعيد بسند ضعيف

(٣) حديث إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس : متفق عليه من حديث أبي فنادة

(٤) حديث لا صلاة لحار المسجد إلا في المسجد : الدارقطني من حديث جابر وأبي هريرة بأسنادين ضعيفين

وك من حديث أبي هريرة

(٥) حديث الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٦) حديث يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد فيقعّدون فيها حلقاتاً ذكروهم الدنيا

الحديث : ابن حبان من حديث ابن مسعود وك من حديث أنس وقال صحيح الأسناد

(٧) حديث قل الله تعالى : ان يبوءني في أرضي المساجد وان زوارى فيها عمارها - الحديث : أبو نعيم

من حديث أبي سعيد بسند ضعيف يقول الله عز وجل : يوم القيامة أين جيرانى فتقول

الملائكة من هذا الذي ينبغى له أن يجاورك فيقول أين قرأ القرآن وعمار المساجد ؟ وهو في

الشعب نحوه موقوفاً على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسناد صحيح وأسنده ابن حبان

في الضعفاء آخر الحديث من حديث سلمان وضعفه

عَلَى الْمَزُورِ أَنْ يُكْرِمَ رَأْسَهُ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(١) « إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَنَادَّى الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ » . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ : مَنْ جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ فَإِنَّمَا يَجَالِسُ رَبَّهُ فَمَا حَقُّهُ أَنْ يَقُولَ إِلَّا خَيْرًا . وَيُرْوَى فِي الْأَثَرِ أَوْ الْخَبَرِ ^(٢) « الْحَدِيثُ فِي الْمَسْجِدِ يَا كُلُّ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ الْبَهَائِمُ الْحَشِيشَ » .

وقال النخعي : كانوا يرون أن المشي في الليلة المظلمة إلى المسجد موجب للجنة . وقال أنس بن مالك : من أسرج في المسجد سراجا لم تزل الملائكة وحمة العرش يستغفرون له مادام في ذلك المسجد ضوؤه . وقال علي كرم الله وجهه : إذا مات العبد يبكي عليه مصلاه من الأرض ومصعد عمله من السماء ، ثم قرأ (فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ) وقال ابن عباس : نبكى عليه الأرض أربعين صباحا . وقال عطاء الخراساني : ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت . وقال أنس بن مالك : ما من بقعة يذكر الله تعالى عليها بصلاة أو ذكر إلا افتخرت على ما حولها من البقاع واستبشرت بذكر الله عز وجل إلى منتهاها من سبع أرضين ، وما من عبد يقوم يصلي إلا ترخفت له الأرض ويقال : ما من منزل ينزل فيه يوم إلا أصبح ذلك المنزل يصلي عليهم أو يلعنهم

الباب الثاني

في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله

ينبغي للمصلي إذا فرغ من الوضوء ، والطهارة من الخبث في البدن والمكان والثياب ، وستر العورة من السرة إلى الركبة ، أن ينتصب قائما متوجها إلى القبلة ، ويرأوح بين قدميه

(١) حدث إذا رأيتم الرجل يعاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان وحسه وهوك وصححه من حديث أبي سعيد

(٢) حديث الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش : لم أفد له على أصل

ولا يضمهما ، فإن ذلك مما كان يسندل به على فنه الرجل . وقد « نهى على الله عليه وسلم ^(١) الصَّفْنِ وَالصَّفْدِ فِي الصَّلَاةِ » والصَّفْد : هو اقتران القدمين معا ، ومنه قوله تعالى (مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ *). والصفن : هو رفع إحدى الرجلين ، ومنه قوله عز وجل : (الصَّافَّاتُ الْجِيَادُ *) هذا ما يراعيه في رجله عند القيام

ويراعى في ركبتيه ومعقد نطاقه الانتصاب . وأما رأسه إن شاء تركه على استواء القيام ، وإن شاء أطرق ، والإطراق أقرب للخشوع وأغض للبصر ، وليكن بصره محصوراً على معصلاه الذي يصلى عليه ، فإن لم يكن له مصلى فليقرب من جدار الحائط أو ليخط خطاً ، فإن ذلك يقصر مسافة البصر ويمنع تفرق الفكر ، وليحجر على بصره أن يتجاوز أطراف المصلى وحدود الخط ، وليدم على هذا القيام كذلك إلى الركوع من غير التفات . هذا أدب القيام

فاذا استوى قيامه واستقباله وإطراقه كذلك فليقرأ قل أعوذ برب الناس تحصناً به من الشيطان ، ثم ليأت بالاقامة ، وإن كان يرجو حضور من يقتدى به فليؤذن أو لا ثم ليحضر النية ، وهو أن ينوي في الظهر مثلاً ويقول بقلبه : أؤدي فريضة الظهر لله ، ليميزها بقوله أؤدي عن القضاء ، وبالفريضة عن النفل ، وبالظهر عن العصر وغيره ، ولتكن معاني هذه الألفاظ حاضرة في قلبه فإنه هو النية ، والألفاظ مذكريات وأسباب لحضورها ، ويجتهد أن يستديم ذلك إلى آخر التكبير حتى لا يعزب

فاذا حضر في قلبه ذلك ^(٢) فَلْيَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَى حَذْوِ مَنْكِبَيْهِ بَعْدَ إِرْسَالِهَا بَحِثْ يَحَازِي

﴿ الباب الثاني ﴾

(١) حديث النهى عن الصفن والصفد في الصلاة : عزاه رزين الى ت ولم أجده عنده ولا عند غيره وإنما ذكره أصحاب الغريب كابن الأثير في النهاية وروى سعيد بن منصور أن ابن مسعود رأى رجلاً صافاً أو صافناً قدميه فقال أخطأ هذا السنة

(٢) حديث رفع اليدين إلى حذو المنكبين وورد إلى شحمة أذنيه وورد إلى رموس أذنيه : منفق عليه من حديث ابن عمر باللفظ الأول ود من حديث وائل بن حجر بإسناد ضعيف إلى شحمة أذنيه ولمسلم من حديث مالك بن الحويرث فروع أذنيه

بكفيه منكبيه ، وبإبهاميه شحمتي أذنيه ، وبرعوس أصابعه رعوس أذنيه ، ليكون جامعاً بين الأخبار الواردة فيه ، ويكون مقبلاً بكفيه وإبهاميه إلى القبلة ، ويسط الأصابع ولا يقبضها ، ولا يتكلف فيها تفريجاً ولا ضمّاً ، بل يتركها على مقتضى طبعها ، إذ نقل في الأثر النَّشْرُ وَالضَّمُّ^(١) وهذا بينهما ، فهو أولى

وإذا استقرت اليدين في مقرهما ابتداء التكبير مع إرسالهما وإحضار النية . ثم يضع اليدين على ما فوق السرة وتحت الصدر ، ويضع اليمنى على اليسرى إكراماً لليمنى : بأن تكون محمولة ، وينشر المستبحة والوسطى من اليمنى على طول الساعد ، ويقبض بالابهام والخنصر والبنصر على كوع اليسرى . وقد روى^(٢) أَنَّ التَّكْبِيرَ مَعَ رَفْعِ الْيَدَيْنِ وَمَعَ^(٣) اسْتِقْرَارِهِمَا وَمَعَ الْإِرْسَالِ^(٤) فكل ذلك لا حرج فيه ، وأراه بالارسال أليق ، فإنه كلمة العقدة ، ووضع إحدى اليدين على الأخرى في صورة العقد ، ومبدؤه الارسال وآخره الوضع . ومبدأ التكبير الألف وآخره الراء ، فيليق مراعاة النطاق بين الفعل والعقد . وأما رفع اليد فكالقدمة لهذه البداية . ثم لا ينبغي أن يرفع يديه إلى قدام رفعاً عند التكبير ولا يردّها إلى خلف منكبيه ، ولا ينفضهما عن يمين وشمال نقضاً إذا فرغ من التكبير ، ويرسلهما إرسالاً خفيفاً رقيقاً ، ويستأنف وضع اليمنى على الشمال بعد الارسال . وفي بعض الروايات « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٥) كَانَ إِذَا كَبَّرَ أَرْسَلَ يَدَيْهِ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَقْرَأَ وَضَعَ

(١) حديث نشر الأصابع عند الافتتاح ونقل ضماها وقال عطاء وابن خزيمة من حديث أبي هريرة والبيهقي

لم يفرج بين أصابعه ولم يضمها ولم أجد التصريح بضم الأصابع

(٢) حديث التكبير مع رفع اليدين : البخاري من حديث ابن عمر : كان يرفع يديه حين يكبر ، ولأبي داود

من حديث وائل يرفع يديه مع التكبير

(٣) حديث التكبير مع استقرار اليدين أي مرفوعتين : مسلم من حديث ابن عمر : كان إذا قام إلى الصلاة

رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم كبر زاد دونهما كذلك

(٤) حديث التكبير مع إرسال اليدين من حديث أبي حميد : كان إذا قام إلى الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي

بهما منكبيه ثم كبر حتى يفر كل عظم في موضعه معندلاً ، قال ابن الصلاح في المشكل فكلمة حتى إلى

هي للغاية تدل بالمعنى على ما ذكره أي من ابتداء التكبير مع الارسال

(٥) حديث كان إذا كبر أرسل يديه فإذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى : الطبراني من حديث

معاذ بأسناد ضعيف

أَيْغْنِي عَلَى الْيُسْرَى « فَإِنْ صَحَّ هَذَا فَهُوَ أَوْلَى مِمَّا ذَكَرْنَاهُ وَأَمَّا التَّكْبِيرُ فَيَنْبَغِي أَنْ يَضُمَّ إِلَيْهِ مِنْ قَوْلِهِ : اللَّهُ ، ضَمَّةٌ خَفِيفَةٌ مِنْ غَيْرِ مَمَالِغَةٍ ، وَلَا يَدْخُلُ بَيْنَ الْهَاءِ وَالْأَلِفِ سَبْبه الْوَاوُ ، وَذَلِكَ يَنْسَاقُ إِلَيْهِ بِالْبَالِغَةِ ، وَلَا يَدْخُلُ بَيْنَ بَاءِ أَكْبَرٍ وَرَائِهِ أَلِفًا كَأَنَّهُ يَقُولُ أَكْبَارُ ، وَيُخْزِمُ رَاءَ التَّكْبِيرِ وَلَا يَضْمُهُ . فَهَذِهِ هَيْئَةُ التَّكْبِيرِ وَمَا مَعَهُ

القراءة :

ثُمَّ يَبْتَدِئُ بِدَعَاءِ الْاسْتِفْتَاكِحِ . وَحَسَنٌ أَنْ يَقُولَ عَقِبَ قَوْلِهِ اللَّهُ أَكْبَرُ ^(١) « اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ^(٢) وَجَهْتُ وَجْهِي إِلَى قَوْلِهِ : وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ » ثُمَّ يَقُولُ : ^(٣) « سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ » لِيَكُونَ جَامِعًا بَيْنَ مَتَفَرِّقَاتِ مَا وَرَدَ فِي الْأَخْبَارِ . وَإِنْ كَانَ خَلْفَ الْإِمَامِ اخْتَصَرَ إِنْ لَمْ يَكُنْ لِلْإِمَامِ سَكْتَةٌ طَوِيلَةٌ يَقْرَأُ فِيهَا . ثُمَّ يَقُولُ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ . ثُمَّ يَقْرَأُ الْفَاتِحَةَ ، يَبْتَدِئُ فِيهَا بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِتَامِ تَشْدِيدَاتِهَا وَحُرُوفِهَا ، وَيَجْتَهِدُ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ الضَّادِ وَالظَّاءِ ، وَيَقُولُ : آمِينَ فِي آخِرِ الْفَاتِحَةِ ، وَيَمْدُهَا مَدًّا ، وَلَا يَصِلُ آمِينَ بِقَوْلِهِ وَلَا الضَّالِّينَ وَصَلًّا ، وَيَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ فِي الصُّبْحِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَأْمُومًا ، وَيَجْهَرُ بِالتَّأْمِينِ . ثُمَّ يَقْرَأُ السُّورَةَ أَوْ قَدْرَ ثَلَاثِ آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ مَا فَوْقَهَا ، وَلَا يَصِلُ آخِرَ السُّورَةِ بِتَكْبِيرِ الْهَوَىَّ بَأَنَّهُ يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا بِقَوْلِهِ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ مِنَ السُّورِ الطُّوَالَ مِنَ الْمَفْصَلِ ، وَفِي الْمَغْرِبِ مِنْ قِصَارِهِ ، وَفِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ نَحْوُ : وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ وَمَا قَارِبَهَا ، وَفِي الصُّبْحِ فِي السَّفَرِ : قُلْ

(١) حَدِيثٌ أَنَّهُ يَقُولُ بَعْدَ قَوْلِهِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا : م . مِنْ

حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ بَيْنَا نَحْنُ نَصْلِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ قَالَ رَحَلَ مِنَ الْعُورِ

اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا الْحَدِيثُ وَدَهْ مِنْ حَدِيثِ جَبْرِ بْنِ مَطْعَمٍ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَحْلِي صَلَاةَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا الْحَدِيثُ

(٢) حَدِيثٌ دَعَاءِ الْاسْتِفْتَاكِحِ وَجْهْتُ وَجْهِي الْحَدِيثُ : م . مِنْ حَدِيثِ عَلِيٍّ

(٣) حَدِيثٌ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ الْحَدِيثُ فِي الْاسْتِفْتَاكِحِ أَيْضًا دَلِيلٌ وَصَحِيحُهُ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ وَضَعْنَاهُ

تَقَطَّ وَرَوَاهُ مَوْقُوفًا عَلَى عُمَرَ وَعَبْدُ اللَّهِ مِنْ حَدِيثِ جَابِرِ الْجَلْعِ بَيْنَ وَجْهَتِ وَبَيْنِ

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ

يأبى الكافرون، ومن هو الله أحد، وكذلك في ركعتي المجر والطواف والندية، وهو في جميع ذلك مستديم للقيام ووضع اليدين كما وصفنا في أول الصلاة
الركوع ولواحقه

ثم يركع ويراعى فيه أموراً، وهو أن يكبر للركوع، وأن يرفع يديه مع تكبيرة الركوع، وأن يمد التكبير مداً إلى الانتهاء إلى الركوع، وأن يضع راحتيه على ركبتيه في الركوع وأصابه منشورة موجهة نحو القبلة على طول الساق، وأن ينصب ركبتيه ولا يثنيهما، وأن يمد ظهره مستويا، وأن يكون عنقه ورأسه مستويين مع ظهره كالصفحة الواحدة، لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع، وأن يحافى مرققيه عن جنبه، وتضم المرأة مرققيها إلى جنبها، وأن يقول: سبحان ربى العظيم ثلاثاً، والزبادة إلى السبعة وإلى العشر حسن إن لم يكن إماماً، ثم يرتفع من الركوع إلى القيام، ويرفع يديه ويقول: سمع الله من حمده، ويطمئن في الاعتدال ويقول: ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد، ولا يطول هذا القيام إلا في صلاة التسبيح والكسوف والصبح^(١)
«وَيَقْنُتُ فِي الصُّبْحِ» في الركعة الثانية بالكلمات الماثورة قبل السجود

السجود

ثم يهوى إلى السجود مكبراً، فيضع ركبتيه على الأرض، ويضع جبهته وأنفه وكنفيه مكشوفة، ويكبر عند الهوى، ولا يرفع يديه في غير الركوع. وينبغي أن يكون أول ما يقع منه على الأرض ركبته، وأن يضع بعدهما يديه، ثم يضع بعدهما وجهه، وأن يضع اجبته وأنفه على الأرض، وأن يحافى مرققيه عن جنبه، ولا تفعل المرأة ذلك، وأن يفرج بين رجليه، ولا تفعل المرأة ذلك، وأن يكون في سجوده خويًا على الأرض، ولا تكون المرأة مخوية، والتخوية: رفع البطن عن الفخذين والتفريج بين الركبتين، وأن

(١) حديث الفوت في الصبح بالكلمات الماثورة: هو من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم

يقنت في صلاة الصبح وفي وتر الليل بهؤلاء الكلمات اللهم اهدني فيمن هديت - الحديث دت

وحسنه ون من حديث الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم هؤلاء الكلمات يقولهن

في الوتر. وإسناده صحيح

يضع يديه على الأرض خذاً منكبيه ، ولا يشرح بين أصابعها بل يدبها ويدبهم السجدة لم
اليها ، وإن لم يضم الإبهام فلا بأس ^(١) ولا يقرش ذراعيه على الأرض كما يقرش الكتاب
فإنه منهي عنه ، وأن يقول : سبحان ربى الأعلى ثلاثاً ، فإن زاد فحسن إلا أن يكون إماماً
ثم يرفع من السجود فيطمئن جالساً معتدلاً ، ويرفع رأسه مكبراً ويجلس على رجليه
اليسرى ، وينصب قدمه اليمنى ، ويضع يديه على فخذه اليمنى والأصابع منتبذة ولا يتكلم
ضمها ولا تفريجها ، ويقول : رب اغفر لى وارحمنى وارزقنى واهدنى واجبرنى وعافنى
واعف عنى . ولا يطول هذه الجلسة إلا فى سجود التسبيح ، وبأى بالسجدة الثانية كذلك ،
ويستوى منها جالساً جلسة خفيفة للاستراحة فى كل ركعة لا تشهد عقيبها ، ثم يقوم فيضع
اليده على الأرض ، ولا يقدم إحدى رجليه فى حال الارتفاع ، وعند التكبير حتى يستغرق
ما بين وسط ارتفاعه من القعود إلى وسط ارتفاعه إلى القيام ، بحيث تكون أضاء من
قوله : الله ، عند استوائه جالساً ، وكاف أكبر عند اعتماده على اليده للقيام ، وراء أكبر فى
وسط ارتفاعه إلى القيام ، ويبتدىء فى وسط ارتفاعه إلى القيام حتى يقع التكبير فى وسط
انتقاله ، ولا يخلو عنه إلا طرفاه ، وهو أقرب إلى التعميم ، وبصلى الركعة الثانية كالأولى ،
ويعيد التعود كالأتداء

التشهد

ثم يتشهد فى الركعة الثانية التشهد الأول ، ثم يصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلى آله ، ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ، ويقبض أصابعه اليمنى إلا المسبحة ، ولا بأس
بارسال الإبهام أيضاً ، ويشير بمسبحة يمينه وحدها عند قوله : إلا الله ، لا عند قوله : لا إله ،
ويجلس فى هذا التشهد على رجليه اليسرى كما بين السجدين ، وفى التشهد الأخير يستكمل ^(٢)
الدعاء المأثور بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، وسننه كسنة التشهد الأول ،

(١) حديث النهى عن أن يقرش ذراعيه على الأرض كما يقرش الكتاب : متفق عليه من حديث أنس

(٢) حديث الدعاء المأثور بعد التشهد من حديث على فى دعاء الاستفتاح قال ثم يكون من آخر ما يقول

بين التشهد والتسليم اللهم اغفر لى ما قدمت - الحديث . وفى الصحيحين من حديث عائشة إذا

تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع : من عذاب جهنم - الحديث . وفى الباب غير ذلك جميعها فى الأصل

لكن يخاف في الأخير على ورثه الأيسر ، لأنه ليس مستوفيا للقيام بل هو مستقر ،
 ويضع رجله اليسرى خارجة من تحته ، وينصب اليمنى ، ويضع رأس الإبهام إلى جهة
 القبلة إن لم يشق عليه ، ثم يقول : السلام عليكم ورحمة الله ، يلتفت يمينا بحيث يرى خده
 الأيمن من وراءه من الجانب اليميني ، وملتفت شمالا كذلك ، ويسلم تسليمة ثانية ، وينوي
 الخروج من الصلاة بالسلام ، وينوي بالسلام من على يمينه من الملائكة والمسلمين في
 الأولى . وينوي مثل ذلك في الثانية ^(١) ويجزم التسليم ولا يمدده مدا ، فهو السنة . وهذه
 هيئة صلاة المنفرد . ويرفع صوته بالتكبيرات ، ولا يرفع صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه
 وينوي الإمام الإمامة لينال الفضل ، فإن لم ينو صحت صلاة القوم إذا نوا الاقتداء ،
 ونالوا فضل الجماعة . ويسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمنفرد . ويجهر بالفاتحة والسورة في
 جميع الصبح وأولي العشاء والمغرب ، وكذلك المنفرد . ويجهر بقوله : آمين في الصلاة
 الجهرية ، وكذلك المأموم ، ويقرن المأموم تأمينه بتأمين الإمام معالاتعقيا ، ويسكت
 الإمام سكته عقيب الفاتحة ليثوب إليه نفسه ، ويقرأ المأموم الفاتحة في الجهرية في هذه
 السكته ليتمكن من الاستماع عند قراءة الإمام ، ولا يقرأ المأموم السورة في الجهرية إلا إذا لم
 يسمع صوت الإمام ، ويقول الإمام : سمع الله لمن حمده ، عند رفع رأسه من الركوع .
 وكذا المأموم ، ولا يزيد الإمام على الثلاث في تسبيحات الركوع والسجود ، ولا يزيد في
 التشهد الأول بعد قوله : اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد ، ويقتصر في الركعتين الأخيرتين
 على الفاتحة ، ولا يطول على القوم ، ولا يزيد على دعائه في التشهد الأخير على قدر التشهد
 والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وينوي عند السلام السلام على القوم
 والملائكة ، وينوي القوم بتسليمهم جوابه . ويثبت الإمام ساعة حتى يفرغ الناس من السلام ،
 ويقبل على الناس بوجهه . والأولى أن يثبت إن كان خلف الرجل نساء لينصرفن قبله ، ولا يقوم
 واحد من القوم حتى يقوم ، وينصرف الإمام حيث يشاء عن يمينه وشماله واليمين أحب
 إلى ، ولا يخص الإمام نفسه بالدعاء في قنوت الصبح بل يقول : اللهم اهدنا ، ويجهر به ويؤمن
 القوم ، ويرفعون أيديهم حذاء الصدور ، ويمسح الوجه عند ختم الدعاء الحديث نقل فيه ،
 وإلا فالقياس أن لا يرفع اليد كما في آخر التشهد

(١) حديث جزم السلام سنة : د ن من حديث ابن هريرة وقال حسن صحيح وضعفه ابن القطان

المنهيات

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العفن في الصلاة والسفد وقد ذكرناهما ، وعن الإقعاء ^(١) ، وعن السدل ^(٢) والكف ^(٣) وعن الاختصار ^(٤) وعن السلب ^(٥) وعن المواصلة ^(٦) وعن صلاة الحاقن ^(٧) والحاف ^(٨) والحاذق ^(٩) وعن صلاة الجائع والغضبان والمتلثم ^(١٠) وهوستر الوجه .

(١) حديث النهى عن الإقعاء . د ه من حديث علي بن سنان ضعيف لا يجمع بين السجدة وم من حديث

عائشة كان ينهى عن عقبة الشيطان وذلك من حديث سمرة وصححه النهى عن الإقعاء

(٢) حديث النهى عن السدل في الصلاة . د ه وصححه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث النهى عن الكفت في الصلاة . منفق عليه من حديث ابن عباس أمرونا النبي صلى الله عليه وسلم أن نسجد على سبعة أعظم ولا نكفت شعرا ولا ثوبا .

(٤) حديث النهى عن الاختصار . د ه وصححه من حديث أبي هريرة وهو منقطع عليه بلفظ نهى أن يصلى الرجل مختصرا .

(٥) حديث النهى عن السلب في الصلاة . د ه من حديث ابن عمر بإسناد صحيح

(٦) حديث النهى عن المواصلة . عزاه رزين الى ت ولم أجده عنده وقد فسره الغزالي بوصل القراءة بالتكسر ووصل القراءة بالركوع وغير ذلك وقد روى د ت وحسنه وابن ماجه من حديث سمرة سكتان حفظتهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل في صلاته فإذا فرغ من قراءته واذا فرغ من قراءة القرآن وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة كان يسكت بين التكبير والقراءة اسكاته الحديث

(٧) حديث النهى عن صلاة الحاقن . ه و قط من حديث أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى

أن يصلى الرجل وهو حاقن و د ه من حديث أبي هريرة لا يعمل لرحل يؤمن بالله واليوم الآخر

أن يصلى وهو حاقن وله و ت وحسنه نحوه من حديث ثوبان وم من حديث عائشة لا صلاة

بمخضرة طعام ولا وهو يدافعه الأخبثان

(٨) حديث النهى عن صلاة الحاف . لم أجده بهذا اللفظ وفسره للصف تبعاً للأزهري بدافعة الغائط وفيه

حديث عائشة الذي قبل هذا

(٩) حديث النهى عن صلاة الحاذق . عزاه رزين الى ت ولم أجده عنده والذي ذكره أصحاب الغريب

حديث لا رأى لحاذق وهو صاحب الحنف الضيق

(١٠) حديث النهى عن التلثم في الصلاة . د ه من حديث أبي هريرة بسند حسن نهى أن يغطي الرجل فاه

في الصلاة رواه الحاكم وصححه قال الخطابي هو التلثم على الأفواه

الأرض كالكتاب . وعند أهل الحديث : أن يجلس على ساقيه جاثيا وليس على الأرض منه إلا رموس أصابع الرجلين والركبتين

وأما السدل . فذهب أهل الحديث فيه : أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك . وكان هذا فعل اليهود في صلاتهم فنهوا عن التشبه بهم ، والقيص في معناه ، فلا ينبغي أن يركع ويسجد ويداه في بدن القميص . وقيل معناه : أن يضع وسط الإزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلهما على كتفيه والأول أقرب وأما الكف . فهو أن يرفع ثيابه من بين يديه أو من خلفه إذا أراد السجود ، وقد يكون الكف في شعر الرأس فلا يصلين وهو عاقص شعره ، والنهي للرجال . وفي الحديث ^(١) « أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءَ وَلَا أَكُفُّ شَعْرًا وَلَا ثَوْبًا » وكره أحمد بن حنبل رضي الله عنه أن يأتزر فوق القميص في الصلاة ورآه من الكف

وأما الاختصار . فإن يضع يديه على خاصرتيه
وأما الصلب . فإن يضع يديه على خاصرتيه في القيام ويجافي بين عضديه في القيام
وأما المواصله فهي خمسة ، اثنان على الإمام : أن لا يصل قراءته بتكبيره الإحرام ، ولا ركوعه بقراءته ؛ واثنان على المأموم : أن يصل تكبيره الإحرام بتكبيره الإمام ، ولا تسليمه بتسليمه ؛ وواحدة بينهما : أن لا يصل تسليمه الفرض بالتسليمه الثانية ، ويفصل بينهما

وأما الحاقن : فن البول ، والحاقب : من الغائط ، والحاذق : صاحب الخف الضيق ؛ فإن كل ذلك يمنع من الخشوع ، وفي معناه الجائع والمهتم ، وفهم نهى الجائع من قوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِذَا حَضَرَ الْعِشَاءُ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدِءُوا بِالْعِشَاءِ » إلا أن يضيق الوقت أو يكون ساكن القلب . وفي الخبر ^(٣) « لَا يَدْخُلَنَّ أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَهُوَ مُقَطَّبٌ وَلَا

(١) حديث أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكفت شعرا ولا ثوبا . متفق عليه من حديث ابن عباس

(٢) حديث إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فأبدؤا بالعشاء . متفق عليه من حديث ابن عمر وعائشة

(٣) حديث لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان لم أجده

يصلين أحدكم وهو غصبان . وقال الحسن . كل صلاة لا يصبر فيها الغيب هي إلى العقوبة أسرع . وفي الحديث ^(١) «سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان : الرعاف والنعاس ، والنسوسة . والتشاؤب . وأحكاك الإلتهات والغبث بالشيء» . وزاد بعضهم السهو والشك . وقال بعض السلف : أربعة في الصلاة من الجفاء : الإلتهات ، ومسح الوجه ، وتسوية الحصى وأن تصلى بطريق من يتر بين يديك ، ونهى أيضا عن أن يشبك أصابعه ^(٢) أو يفرقع أصابعه ^(٣) أو يستر وجهه ^(٤) أو يضع إحدى كفيه على الأخرى ويدخلها بين تخذه ^(٥) في الركوع . وقال بعض الصحابة رضي الله عنهم : كنا نفعل ذلك قهينا عنه . ويكره أيضا أن ينفخ في الأرض عند السجود للتنظيف ، وأن يسوى الحصى بيده فإنها أفعال مستغنى عنها ، ولا يرفع إحدى قدميه فيضعها على تخذه ، ولا يستند في قيامه إلى حائط ، فإن استند بحيث لو سئل ذلك الحائط لسقط فالأظهر بطلان صلاته . والله أعلم

(١) حديث سبعة أشياء من الشيطان في الصلاة الرعاف والنعاس والنسوسة والتشاؤب والإلتهات وزاد بعضهم السهو والشك . ت من رواية عدي بن ثابت عن أبيه عن جده فقد كرمها الرعاف والنعاس والتشاؤب وزاد ثلاثة أخرى وقال حديث غريب ولمسلم من حديث عثمان بن أبي العاص بأمر رسول الله أن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي والحديث والبخاري من حديث عائشة في الإلتهات في الصلاة هو اخلاص بخلافه الشيطان من صلاة أحدكم والشخين من حديث أبي هريرة التشاؤب من الشيطان ولهما من حديث أبي هريرة أن أحدكم إذا قام يصلي جاء الشيطان فلبس عليه صلاته حتى لا يدري كم صلى

(٢) حديث النهي عن تشبيك الأصابع . أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة ودت ه حبه نحوه من حديث كعب بن عجرة

(٣) حديث النهي عن تفقيع الأصابع في الصلاة . ه من حديث علي بن مسعود ضعيف لا تقم أصابعك في الصلاة

(٤) حديث النهي عن ستر الوجه . دهك وصححه من حديث أبي هريرة حديث نهى أن يغطي الرجل فاه في الصلاة قد تقدم

(٥) حديث النهي عن التطبيق في الركوع . متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص قال كنا نعله قهينا عنه وأمرنا أن نضع الأيدي على الركب

تميز الفرائض والسنن

جملة ما ذكرناه يشتمل على فرائض وسنن وآداب وهيآت مما ينبغي لمريد طريق الآخرة أن يراعى جميعها

فالفرض من جهتها اثنتا عشرة خصلة : النية ، والتكبير ، والقيام ، والفاتحة ، والانحناء في الركوع إلى أن تنال راحتاه ركبتيه ، مع الطمأنينة ، والاعتدال عنه قائماً ، والسجود مع الطمأنينة ، ولا يجب وضع اليدين ، والاعتدال عنه قاعداً ، والجلوس للتشهد الأخير ، والتشهد الأخير ، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، والسلام الأول ، فأما الخرج فلا يجب . وما عدا هذا فليس بواجب بل هي سنن وهيآت فيها وفي الفرائض

أما السنن فمن الأفعال أربعة . رفع اليدين في تكبيرة الاحرام ، وعند الهوى إلى الركوع ، وعند الارتفاع إلى القيام ، والجلسة للتشهد الأول ، فأما ما ذكرناه من كيفية شر الأصابع وحد رفعها فهي هيآت تابعة لهذه السنة ، والنورك ، والافتراش هيآت تابعة للجلسة ، والاطراق : وترك الالتفات هيآت للقيام وتحسين صورته ، وجلسة الاستراحة لم نعدّها من أصول السنة في الأفعال لأنها كالحسين لهيئة الارتفاع من السجود إلى القيام لأنها ليست مقصودة في نفسها ، ولذلك لم نقردها

وأما السنن من الاذكار فدعاء الاستفتاح ، ثم التعوذ ، ثم قوله آمين فإنه سنة مؤكدة ، ثم قراءة السورة ، ثم تكبيرات الانتقالات ، ثم الذكر في الركوع والسجود والاعتدال عنهما ، ثم التشهد الأول ، والصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم . ثم الدعاء في آخر التشهد الأخير ، ثم التسليمة الثانية ، وهذه وإن جمعناها في اسم السنة فلها درجات متفاوتة إذ تجبر أربعة منها بسجود السهو

وأما من الأفعال فواحدة وهي الجلسة الأولى للتشهد الأول فإنها مؤثرة في ترتيب نظم الصلاة في أعين الناظرين حتى يعرف بها أنها رباعية أم لا ، بخلاف رفع اليدين فإنه لا يؤثر في تغيير النظم ، فعبر عن ذلك ببعض . وقيل الإباحض تجبر بالسجود

وأما الأذكار، فكما لا تقتصر سجود السهو إلا ثلاثة : الفوت ، والشهد الأول ،
والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه ، بخلاف تكبيرات الانتقالات وأذكار الركوع
والسجود والاعتدال عنهما ، لأن الركوع والسجود في صورتها مخالفان للمادة ويحصل
بهما معنى العبادة مع السكوت عن الأذكار وعن تكبيرات الانتقالات ، فعدم تلك الأذكار
لا تغير صورة العبادة

وأما الجلسة للشهد الأول ففعل معتاد وما زيدت إلا للشهد ، فتركها ظاهر التأثير .
وأما دعاء الاستفتاح والسورة فتركها لا يؤثر مع أن القيام صار معموراً بالفاتحة ومميزاً عن
العادة بها . وكذلك الدعاء في التشهد الأخير والقنوت أبعد ما يجبر بالسجود ، ولكن شرع
مدة الاعتدال في الصبح لأجله ، فكان كمد جلسة الاستراحة ، إذ صارت بالمد مع التشهد
جلسة للشهد الأول فبقى هذا قياماً ممدوداً معتاداً ليس فيه ذكر واجب ، وفي الممدود
احتراز عن غير الصبح ، وفي خلوه عن ذكر واجب احتراز عن أصل القيام في الصلاة
فإن قلت : تمييز السنن عن الفرائض معقول إذ تقوت الصحة بفوت الفرض دون
السنة ويتوجه العقاب به دونها ، فأما تمييز سنة عن سنة والكل مأمور به على سبيل
الاستحباب ولا عقاب في ترك الكل والثواب موجود على الكل فما معناه ؟

فاعلم أن اشتراكهما في الثواب والعقاب والاستحباب لا يرفع تفاوتهما . ولنكشف
ذلك لك بمثال ، وهو : أن الإنسان لا يكون إنساناً موجوداً كاملاً إلا بمعنى باطن وأعضاء
ظاهرة ، فالمعنى الباطن هو الحياة والروح ، والظاهر أجسام أعضائه ، ثم بعض تلك
الأعضاء ينعدم الإنسان بعدمها كالقلب والكبد والدماغ وكل عضو تقوت الحياة بفواته ،
وبعضها لا تقوت بها الحياة ولكن يفوت بها مقاصد الحياة كالعين واليد والرجل واللسان ،
وبعضها لا يفوت بها الحياة ولا مقاصدها ولكن يفوت بها الحسن كالحاجبين واللحية .
والأهداب وحسن اللون ، وبعضها لا يفوت بها أصل الجمال ولكن كماله كاستقواس الحاجبين
وسواد شعر اللحية والأهداب وتناسب خلقة الأعضاء وامتزاج الحمرة بالبياض في
اللون . فهذه درجات متفاوتة . فكذلك العبادة صورة صورها الشرع وتعبداً باكتسابها .

فروحها وحياتها الباطنة الخشوع والنية وحضور القلب والاخلاص كما سيأتي ونحن الآن في أجزائها الظاهرة، فالركوع والسجود والقيام وسائر الأركان تجري منها مجرى القلب والرأس والكبد، إذ يفوت وجود الصلاة بفواتها، والسنن التي ذكرناها من رفع اليدين ودعاء الاستفتاح والتشهد الأول تجري منها مجرى اليدين والعينين والرجلين ولا تفوت الصحة بفواتها كما لا تفوت الحياة بفوات هذه الأعضاء، ولكن يصير الشخص بسبب فواتها مشوه الخلقة مذموماً غير مرغوب فيه، فكذلك من اقتصر على أقل ما يجري من الصلاة كان كمن أهدى إلى ملك من الملوك عبداً حياً مقطوع الأطراف وأما الهيآت وهي ما وراء السنن فتجري مجرى أسباب الحسن من الحاجبين واللحية والأهداب وحسن اللون

وأما وظائف الأذكار في تلك السنن فهي مكملات للحسن كاستقواس الحاجبين واستدارة اللحية وغيرها، فالصلاة عندك قرينة وتحفة تتقرب بها إلى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهديها طالب القربة من السلاطين إليهم، وهذه التحفة تعرض على الله عز وجل ثم تزد عليك يوم العرض الأكبر، فإليك الخيرة في تحسين صورتها وتقييحها، فإن أحسنت فلنفسك وإن أسأت فعليها، ولا ينبغي أن يكون حظك من ممارسة الفقه أن يتميز لك السنة عن الفرض فلا يعلق بفهمك من أوصاف السنة إلا أنه يجوز تركها فتركها، فإن ذلك يضاهي قول الطبيب: إن فقء العين لا يبطل وجود الإنسان ولكن يخرج عنه أن يصدق رجاء المتقرب في قبول السلطان إذا أخرجه في معرض الهدية، فهكذا ينبغي أن تفهم مراتب السنن والهيآت والآداب، فكل صلاة لم يتم الإنسان ركوعها وسجودها فهي الخضم الأول على صاحبها، تقول ضيمك الله كما ضيعتني. فطالع الأخبار التي أوردناها في كمال أركان الصلاة ليظهر لك وقعها.

الباب الثالث

في الشروط الباطنة من أعمال القلب

ولنذكر في هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب ، ثم نذكر المعاني الباطنة وحدودها وأسبابها وعلاجها ، ثم لنذكر تفصيل ما ينبغي أن يحضر في كل ركن من أركان الصلاة لتكون صالحة لزاد الآخرة

بيان شروط الخشوع وحضور القلب

اعلم أن أدلة ذلك كثيرة ، فمن ذلك قوله تعالى (أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي *) وظاهر الأمر الوجوب ، والغفلة تضاد الذكر ، فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقبلاً للصلاة لذكره ، وقوله تعالى (وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ *) نهى ، وظاهره التحريم . وقوله عز وجل : (حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ *) تعليل لنهي السكران وهو مطرد في الغافل المستغرق الهم بالوسواس وأفكار الدنيا . وقوله صلى الله عليه وسلم « إِنَّمَا الصَّلَاةُ تَمْسُكُنْ وَتَوَاضِعُ » حصر بالالف واللام ، وكلمة إنما للتحقيق والتوكيد ، وقد فهم الفقهاء من قوله عليه السلام « إِنَّمَا الشُّفْعَةُ فِيمَا لَمْ يُقَسَّمْ » الحصر والاثبات والنفي . وقوله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ لَمْ تَنْهَهُ صَلَاتُهُ عَنْ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا » وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر وقال صلى الله عليه وسلم : « كَمْ مِنْ قَائِمٍ حَظَّهُ مِنْ صَلَاتِهِ التَّعَبُ وَالنَّصَبُ » وما أراد به إلا الغافل . وقال صلى الله عليه وسلم « لَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَّا مَا عَقَلَ مِنْهَا »

﴿ الباب الثالث ﴾

(١) حديث كم من قائم حظه من صلاته التعب والنصب . ن هـ من حديث أبي هريرة رب قائم ليس له من أيامه إلا السهر ولأحمد رب قائم حظه من صلاته السهر واسناده حسن

(٢) حديث ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل . لم أجده مرفوعاً وروى محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبي دهرش مرسل لا يقبل الله من عبد عملاً حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب ولابن المبارك في الزهد موقوفاً على عمار لا يكتب للرجل من صلاته ما سهى عنه

والتحقيق فيه أن المصلى "مُنَاجٍ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ" كما ورد به الخبر ، والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة ألبتة . وبيانها : أن الزكاة إن غفل الانسان عنها مثلاً فهي في نفسها مخالفة للشهوة شديدة على النفس وكذا الصوم قاهر للقوى كاسر لسطوة الهوى الذى هو آلة للشيطان عدو الله ، فلا يبعد أن يحصل منها مقصود مع الغفلة . وكذلك الحج أفعاله شاقة شديدة ، وفيه من المجاهدة ما يحصل به الإيلام ، كان القلب حاضراً مع أفعاله أو لم يكن أما الصلاة فليس فيها إلا ذكر وقراءة وركوع وسجود وقيام وقعود . فأما الذكر فإنه محاورة ومناجاة مع الله عز وجل ، فأما أن يكون المقصود منه كونه خطاباً ومحاورة ، أو المقصود منه الحروف والأصوات امتحاناً للسان بالعمل ، كما تمتحن المعدة والفرج بالإمسالك في الصوم ، وكما يمتحن البدن بمشاق الحج ، ويمتحن القلب بمشقة إخراج الزكاة واقتطاع المال المعشوق . ولا شك أن هذا القسم باطل ، فإن تحريك اللسان بالهذيان ما أخفه على الناقل ، فليس فيه امتحان من حيث إنه عمل ، بل المقصود الحروف من حيث إنه نطق ، ولا يكون نطقاً إلا إذا أعرب عما في الضمير ، ولا يكون معرباً إلا بحضور القلب . فأى سؤال في قوله : (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) إذا كان القلب غافلاً ، وإذا لم يقصد كونه تضرعاً ودعاءً فأى مشقة في تحريك اللسان به مع الغفلة ، لا سيما بعد الاعتياد هذا حكم الأذكار

بل أقول : لو حلف الانسان وقال لأشكرن فلانا وأثنى عليه وأسأله حاجة ، ثم جرت الألفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم ، لم يبر في عيینه ، ولو جرت على لسانه في ظلمة وذلك الانسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير باراً في عيینه ، إذ لا يكون كلامه خطاباً ونطقاً معه ما لم يكن هو حاضراً في قلبه ، فلو كانت تجرى هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر إلا أنه في بياض النهار غافل لكونه مستغرق الهم بفكر من الأفكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب إليه عند نطقه ، لم يصير باراً في عيینه ، ولا شك في أن المقصود من القراءة والأذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء ، والمخاطب هو الله عز وجل ، وقلبه بحجاب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده ، بل هو غافل عن المخاطب

(١) حديث المصلى يناجى ربه متفق عليه من حديث أنس

❖ الفاتحة : ٦

ولسانه يتحرك بحكم العادة ، فما أبعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت لتسقيط القلب وتجديد ذكر الله عز وجل ورسوخ عقد الإيمان به : هذا حكم القراءة والذكر وبالجملة فهذه الخاصية لا سبيل إلى إنكارها في النطق وتميزها عن الفعل

وأما الركوع والسجود فالمقصود بهما التعظيم قطعاً ، ولو جاز أن يكون معظم الله عز وجل بفعله وهو غافل عنه لجاز أن يكون معظماً لصنم موضوع بين يديه وهو غافل عنه أو يكون معظماً للحائط الذي بين يديه وهو غافل عنه ، وإذا خرج عن كونه تعظيماً لم يبق إلا مجرد حركة الظهر والرأس ، وليس فيه من المشقة ما يقصد الامتحان به ثم يجعله عماد الدين والفاصل بين الكفر والإسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات ، ويجب القتل بسبب تركه على الخصوص

وما أرى أن هذه العظمة كلها للصلاة من حيث أعمالها الظاهرة إلا أن يضاف إليها مقصود المناجاة ، فإن ذلك يتقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره ، بل الضحايا والقرايين التي هي مجاهدة للنفس بتنقيص المال ، قال الله تعالى : (لَنْ يَنَالَ اللَّهُ خُومَهَا وَلَا دِمَائُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ *) أي الصفة التي استولت على القلب حتى حملته على امتثال الأوامر هي المطلوبة ، فكيف الأمر في الصلاة ولا أرب في أفعالها ؟ فهذا ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب

فإن قلت : إن حكمت بطلان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطاً في صحتها خالفت إجماع الفقهاء ، فإنهم لم يشترطوا إلا حضور القلب عند التكبير

فاعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم أن الفقهاء لا يتصرفون في الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة ، بل يبنون ظاهر أحكام الدين على ظاهر أعمال الجوارح ، وظاهر الأعمال كاف لسقوط القتل وتعزير السلطان ، فأما أنه ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه . على أنه لا يمكن أن يدعى الإجماع ، فقد نقل عن بشر بن الحارث فيما رواه عنه أبو طالب المكي عن سفيان الثوري أنه قال : من لم يخشع فسدت صلاته . وروى

عن الحسن أنه قال : كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع . وعن معاذ ابن جبل : من عرف من على يمينه وشماله متعمداً وهو في الصلاة فلا صلاة له وروى أيضاً مسنداً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ لَا يُكْتَبُ لَهُ سُدُسُهَا وَلَا عَشْرُهَا وَإِنَّمَا يُكْتَبُ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ مَا عَقَلَ مِنْهَا » وهذا لو نقل عن غيره لجعل مذهبا فكيف لا يتمسك به . وقال عبد الواحد بن زيد : أجمت العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها . فجعله إجماعا . وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء المتورعين وعن علماء الآخرة أكثر من أن يحصى . والحق الرجوع إلى أدلة الشرع ، والأخبار والآثار ظاهرة في هذا الشرط ، إلا أن مقام الفتوى في التكليف الظاهر يتقدر بقدر قصور الخلق ، فلا يمكن أن يشترط على الناس إحضار القلب في جميع الصلاة ، فإن ذلك يعجز عنه كل البشر إلا الأقلين . وإذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له ، إلا أن يشترط منه ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة ، وأولى اللحظات به لحظة التكبير ، فاقصرنا على التكليف بذلك

ونحن مع ذلك نرجو أن لا يكون حال الغافل في جميع صلاته مثل حال التارك بالكلية ، فإنه على الجملة أقدم على الفعل ظاهراً وأحضر القلب لحظة ، وكيف لا والذي صلى مع الحدث ناسيا صلاته باطلة عند الله تعالى ولكن له أجر ما بحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ، ومع هذا الرجاء فيخشى أن يكون حاله أشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر الخدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحقر أشد حالا من الذي يعرض عن الخدمة . وإذا تعارض أسباب الخوف والرجاء وصار الأمر مخطرأ في نفسه فأليك الخيرة بعده في الاحتياط والتساهل ، ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما أفتوا به من الصحة مع الغفلة ، فإن ذلك من ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه عليه . ومن عرف سر الصلاة علم أن الغفلة تضادها ، ولكن قد ذكرنا في باب الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد أن قصور الخلق أحد الأسباب المانعة عن التصريح بكل ما ينكشف من أسرار الشرع

(١) حديث أن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها الحديث دن حب من حديث عمار

فلنقتصر على هذا القدر من البحث ، فإن فيه مقنعا للمريد الطالب لطريق الآخرة
وأما المجادل المشغب فلسنا نقصد مخاطبته الآن

وحاصل الكلام أن حضور القلب هو روح الصلاة ، وأن أقل ما يبقى به رفق الروح
الحضور عند التكبير فالنقصان منه هلاك ، وبقدر الزيادة عليه تنبسط الروح في أجزاء
الصلاة ، وكل من حى لا حراك به قريب من ميت . فصلاة الغافل في جميعها إلا عند
التكبير كمثل حى لا حراك به . نسأل الله حسن العون

بيان المعاني الباطنة التي تتم بها حياة الصلاة

اعلم أن هذه المعاني تكثر العبارات عنها ، ولكن يجمعها ست جمل ، وهى : حضور
القلب ، والتفهم ، والتعظيم ، والهيبة ، والرجاء ، والحياء . فلنذكر تفاصيلها ثم أسبابها ثم
العلاج فى اكتسابها

أما التفاصيل فالأول حضور القلب ، ونعنى به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس
له ومتكلم به ، فيكون العلم بالفعل والقول مقرونا بهما ، ولا يكون الفكر جائلا فى غيرهما
ومهما انصرف الفكر عن غير ما هو فيه وكان فى قلبه ذكر لما هو فيه ولم يكن فيه غفلة عن
كل شئ فقد حصل حضور القلب ، ولكن التفهم لمعنى الكلام أمر وراء حضور القلب ،
فربما يكون القلب حاضرا مع اللفظ ولا يكون حاضرا مع معنى اللفظ ، فاشتمال القلب على
العلم بمعنى اللفظ هو الذى أردناه بالتفهم . وهذا مقام يتفاوت الناس فيه ، إذ ليس يشترك
الناس فى تفهم المعانى للقرءان والتسبيحات . وكل من معان لطيفة يفهمها المصلى فى أثناء
الصلاة ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله . ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن
الفحشاء والمنكر ، فإنها تفهم أمورا تلك الأمور تمنع عن الفحشاء لا محالة

وأما التعظيم : فهو أمر وراء حضور القلب والفهم ، إذ الرجل يخاطب عبده بكلام هو
حاضر القلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون معظما له ، فالتعظيم زائد عليها

وأما الهيبة : فزائدة على التعظيم ، بل هى عبارة عن خوف منشؤه التعظيم ، لأن من
لا يخاف لا يسمى هائبا ، والخافة من العقب وسوء خلق العبد وما يجرى مجراه من

من الأسباب الخسيسة لا نسمى مهابة ، بل الخوف من السلطان المعظم يسمى مهابة ، والهيبة خوف مصدرها الاجلال

وأما الرجاء : فلا شك أنه زائد ، فكم من معظم ممالك الملوك يهابه أو يخاف سطوته ولكن لا يرجو مثوبته ، والعبد ينبغي أن يكون راجيا بصلاته ثواب الله عز وجل ، كما أنه خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل

وأما الحياء : فهو زائد على الجملة ، لأن مستنده استشعار تقصير وتوهم ذنب ، ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب ذنب

وأما أسباب هذه المعاني الستة فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة ، فإن قلبك تابع لهمتك فلا يحضر إلا فيما يهتك ، ومهما أهتك أمر حضر القلب فيه شاء أم أبى ، فهو مجبول على ذلك ومستخر فيه ، والقلب إذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متعطلا بل جائلا فيما الهمة مصروفة إليه من أمور الدنيا ، فلا حيلة ولا علاج لإحضار القلب إلا بصرف الهمة إلى الصلاة ، والهمة لا تنصرف إليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها ، وذلك هو الإيمان والتصديق بأن الآخرة خير وأبقى ، وأن الصلاة وسيلة إليها ، فإذا أضيف هذا إلى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهماتها حصل من مجموعها حضور القلب في الصلاة ، وبمثل هذه العلة يحضر قلبك إذا حضرت بين يدي بعض الأكابر ممن لا يقدر على مضرتك ومنفعتك ، فإذا كان لا يحضر عند المناجاة مع ملك الملوك الذي بيده الملك والملكوت والنفع والضر فلا تظن أن له سببا سوى ضعف الإيمان . فاجتهد الآن في تقوية الإيمان ، وطريقه يستقصى في غير هذا الموضع

وأما التفهم : فسببه بعد حضور القلب إدمان الفكر وصرف الذهن إلى إدراك المعنى . وعلاجه ما هو علاج إحضار القلب مع الإقبال على الفكر والتشمر لدفع الخواطر وعلاج دفع الخواطر الشاغلة قطع موادها ، أعني النزوع عن تلك الأسباب التي تنجذب الخواطر إليها ، وما لم تنقطع تلك المواد لا تنصرف عنها الخواطر ، فمن أحب شيئا أكثر ذكره ، فذكر المحبوب يهجم على القلب بالضرورة ، فلذلك ترى أن من أحب غير الله لا تصفوله صلاة عن الخواطر

وأما التعظيم: فهي حالة للقلب تتولد من معرفتين إحداهما معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الإيمان، فإن من لا يعتقد عظمته لا تدعن النفس لتعظيمه. الثانية: معرفة حقارة النفس وخستها، وكونها عبدا مستخرا مربوبا، حتى يتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه، فيعبر عنه بالتعظيم، ومالم تخرج معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الله لا تنتظم حالة التعظيم والخشوع، فإن المستغنى عن غيره الآمن على نفسه يجوز أن يعرف من غيره صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتعظيم حاله، لأن القرينة الأخرى وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها لم تقترن إليه

وأما الهيبة والخوف: فحالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وأنه لو أهلك الأولين وآخرين لم ينقص من ملكه ذرة، وهذا مع مطالعة ما يجري على الأنبياء والأولياء من المصائب وأنواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك الأرض. وبالجملة كلما زاد العلم بالله زادت الخشية والهيبة. وسيأتى أسباب ذلك في كتاب الخوف من ربيع المنجيات

وأما الرجاء فسببه معرفة لطف الله عز وجل وكرمه وعميم إنعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة فإذا حصل اليقين بوعدده والمعرفة بلطفه انبعث من مجموعهما الرجاء لا محالة

وأما الحياء فباستشعاره التقصير في العبادة وعلمه بالعجز عن القيام بعظيم حق الله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفاتهما، وقلة إخلاصها وخبت دخلتها، وميلها إلى الحظ العاجل في جميع أفعالها، مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال الله عز وجل والعلم بأنه مطلع على السر وخطرات القلب وإن دقت وخفيت، وهذه المعارف إذا حصلت يقينا انبعث منها بالضرورة حالة تسمى الحياء. فهذه أسباب هذه الصفات وكل ما طلب تحصيله فعلاجه إحضار سببه، ففي معرفة السبب معرفة العلاج، ورابطة جميع هذه الأسباب الإيمان واليقين: أعنى به هذه المعارف التي ذكرناها، ومعنى كونها يقينا انتفاء الشك

واستبلاؤها على القلب كما سبق في بيان اليقين من كتاب العلم ، وبقدر اليقين يخشع القلب ،
ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُنَا وَنُحَدِّثُهُ فَإِذَا
حَضَرَتِ الصَّلَاةُ كَأَنَّهُ لَمْ يَعْرِفْنَا وَلَمْ نَعْرِفْهُ »

وقد روى أن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام « يا موسى إذا ذكرتني فاذكرني
وأنت تنتفض أعضائك ؛ وكن عند ذكرى خاشعا مطمئنا ، وإذا ذكرتني فاجعل لسانك
من وراء قلبك ، وإذا قت بين يديّ فقم قيام العبد الذليل وناجني بقلب وجل ولسان
صادق » وروى أن الله تعالى أوحى إليه : قل لعصاة أمتك لا يذكروني فإني آليت على نفسي أن
من ذكرني ذكرته فإذا ذكروني ذكرتهم باللعنة . هذا في عاص غير غافل في ذكره ،
فكيف إذا اجتمعت الغفلة والمصيان . وباختلاف المعاني التي ذكرناها في القلوب انقسم
الناس إلى غافل يتمم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة منها ، وإلى من يتمم ولم يغيب قلبه في
لحظة ، بل ربما كان مستوعب الهم بها بحيث لا يحس بما يجري بين يديه ولذلك لم يحس مسلم
ابن يسار بسقوط الاسطوانة في المسجد اجتمع الناس عليها . وبعضهم كان يحضر الجماعة مدة
ولم يعرف قط من على يمينه ويساره ، ووجب قلب إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان يسمع
على ميلين ، وجماعة كانت تصفرو وجوههم وترتعدفرائصهم وكل ذلك غير مستبعد ، فإن أضافه
مشاهد في هم أهل الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع عجزهم وضعفهم وخساسة الحظوظ الحاصلة
منهم ، حتى يدخل الواحد على ملك أو وزير ويحدثه بمهمته ثم يخرج ولوسئل عمن حواليه
أو عن ثوب الملك لكان لا يقدر على الإخبار عنه لاشتغال همه به عن ثوبه وعن الحاضرين
حواليه ، ولكل درجات مما عملوا فحفظ كل واحد من صلاته بقدر خوفه وخشوعه
وتمظيمه ، فإن موقع نظر الله سبحانه القلوب دون ظاهرها حركات ، ولذلك قال بعض الصحابة
رضي الله عنهم : يحشر الناس يوم القيامة على مثال هيئتهم في الصلاة من الطمأنينة والهدوء ،
ومن وجود النعيم بها واللذة . ولقد صدق فإنه يجسر كل على مامات عليه ، ويموت على ما عاش
عليه ، ويراعى في ذلك حال قلبه لا حال شخصه . فمن صفات القلوب تصاغ الصور في الدار
الآخرة ، ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم . نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

بيان الدواء النافع في حضور القلب

اعلم أن المؤمن لابد أن يكون معظماً لله عز وجل وخائفاً منه وراجياً له ومستحيماً من تقصيره ، فلا ينفك عن هذه الأحوال بعد إيمانه وإن كانت قوتها بقدر قوة يقينه ، فانفكاكه عنها في الصلاة لا سبب له إلا تفرق الفكر وتقسيم الخاطر وغيبة القلب عن المناجاة والنفلة عن الصلاة ، ولا يلهي عن الصلاة إلا الخواطر الواردة الشاغلة ، فالدواء في إحضار القلب هو دفع تلك الخواطر ، ولا يدفع الشيء إلا بدفع سببه ، فلتعلم سببه وسبب موارد الخواطر إما أن يكون أمراً خارجاً أو أمراً في ذاته باطناً ، أما الخارج فما يقرع السمع أو يظهر للبصر ، فإن ذلك قد يختطف المهم حتى يتبعه ويتصرف فيه ، ثم تنجر منه الفكرة إلى غيره ويتسلسل ، ويكون الإبصار سبباً للافتكار ، ثم تصير بعض تلك الأفكار سبباً للبعض ، ومن قويت نيته وعلت همته لم يله ما جرى على حواسه ، ولكن الضعيف لابد وأن يتفرق به فكره . وعلاجه قطع هذه الأسباب بأن يفض بصره ، أو يصلي في بيت مظلم ، أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسنه ، ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تتسع مسافة بصره ، ويحترز من الصلاة على الشوارع ، وفي المواضع المنقوشة المصنوعة ، وعلى الفرش المصبوغة ، ولذلك كان المتعبدون يتعبدون في بيت صغير مظلم سته قدر السجود ليكون ذلك أجمع لهم . والأفوياء منهم كانوا يحضرون المساجد ويفضون البصر ولا يجاوزون به موضع السجود ، ويرون كمال الصلاة في أن لا يعرفوا من على عيניהم وشمالهم . وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يدع في موضع الصلاة مصحفاً ولا سيفاً إلا نزعاه ولا كتاباً إلا محاه

وأما الأسباب الباطنة فهي أشد ، فإن من تشعبت به الهموم في أودية الدنيا لا ينحصر فكره في فن واحد ، بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب ، وغض البصر لا يغنيه ، فإن ما وقع في القاب من قبل كاف للشغل . فهذا طريقه أن يرد النفس قهراً إلى فهم ما يقرؤه في الصلاة ويشغلها به عن غيره . ويعينه على ذلك أن يستعد له قبل التحريم بأن يجدد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدي الله سبحانه وهول المطلع

ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يهيه ، فلا يترك لنفسه شغلا يلفت إليه خاطره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بن أبي شيبة : ^(١) « إِنِّي نَسِيتُ أَنْ أَقُولَ لَكَ أَنْ تُخْمِرَ الْقَدْرَ الَّذِي فِي الْبَيْتِ فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِي الْبَيْتِ شَيْءٌ يَشْغُلُ النَّاسَ عَنْ صَلَاتِهِمْ » فهذا طريق تسكين الأفكار فإن كان لا يسكن هائج أفكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينجيه إلا المسهل الذي يجمع مادة الداء من أعماق العروق ، وهو أن ينظر في الأمور الصارفة الشاغلة له عن إحضار القلب ، ولا شك أنها تعود إلى مهماته ، وأنها إنما صارت مهمات لشهواته ، فيعاقب نفسه بالنزوع عن تلك الشهوات وقطع تلك العلائق ، فكل ما يشغله عن صلاته فهو ضد دينه ، وجند إبليس عدوه ، فإمساكه أضرع عليه من إخراجها ، فيتخلص منه بإخراجها ، كما روى أنه صلى الله عليه وسلم لما لبس ^(٢) الخميصة التي أتاها بها أبو جهم وعليها علم صلى بها نزعها بعد صلاته وقال صلى الله عليه وسلم : « اذْهَبُوا بِهَا إِلَى أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا أَهْتَنِي آتِفًا عَنْ صَلَاتِي وَائْتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّةِ أَبِي جَهْمٍ » وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتجديد شرك نعله ثم نظر إليه في صلاته إذ كان جديداً فأمر أن ^(٣) يزرع منها ويرد الشراك الخلق . وكان صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « فَدِ احْتَذَى نَعْلًا فَأَعْجَبَهُ حُسْنُهَا فَسَجَدَ وَقَالَ : « تَوَاضَعْتُ لِرَبِّي عَزَّ وَجَلَّ كَيْ لَا يَمَقُّتَنِي » ثم خرج فدفعها إلى أول سائل لقيه ، ثم أمر علياً رضي الله عنه أن يشتري له نعلين سبتيتين جرداوين فلبسهما . وكان صلى الله عليه وسلم في يده خاتم من ذهب قبل التحريم وكان على المنبر فرماه ^(٥) وقال : « شَغَلَنِي هَذَا نَظْرَةٌ إِلَيْهِ وَنَظْرَةٌ إِلَيْكُمْ » .

(١) حديث أنى نسيت أن أقول لك تخمر القربتين اللذين في البيت . الحديث د من حديث عثمان الحكي

وهو عثمان بن طلحة كما في مسند أحمد ووقع له صنف أنه قل ذلك لعثمان بن شيبة وهو وهم

(٢) حديث نزع الخميصة وقال ائتوني بأنبجانية أبي جهم متفق عليه من حديث عائشة وقد تقدم في العلم

(٣) حديث أمره بزرع الشراك الجديد ورد الشراك الخلق إذ نظر إليه في صلاته : ابن المبارك في الزهد من

حديث أبي النضر مر سلا باسناد صحيح

(٤) حديث احتذى نعلا فأعجبه حسنهما فسجد وقال تواضعت لربي . الحديث : أبو عبد الله بن حقيق في شرف

الفقراء من حديث عائشة باسناد ضعيف

(٥) حديث رميه بالخاتم الذهب من يده وقال شغلني هذا نظرة إليه ونظرة إليكم . ن من حديث ابن

عباس باسناد صحيح وليس فيه بيان أن الخاتم كان ذهباً ولا فضة إنما هو مطلق

وروى أن أبا طلحة ^(١) صلى في حائط له فيه شجر فأعجبه دبسى طار في الشجر يلمس
مخرجا فأتبعه ببصره ساعة ثم لم يدركه صلى ، فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصابه
من الفتنة ، ثم قال : يا رسول الله هو صدقة فضعه حيث شئت

وعن رجل آخر أنه صلى في حائط له والنخل مطوقة بشمرها فنظر إليها فأعجبه ولم
يدركه صلى ، فذكر ذلك لعثمان رضى الله عنه وقال : هو صدقة فاجعله في سبيل الله عز
وجل ، فباعه عثمان بخمسين ألفاً ، فكانوا يفعلون ذلك قطعاً لمادة الفكر ، وكفارة لما جرى
من نقصان الصلاة . وهذا هو الداء القامع لمادة العلة ، ولا ينغى غيره . فأما ما ذكرناه من
التلطف بالتسكين ، والرد إلى فهم الذكر ، فذلك ينفع في الشهوات الضعيفة ، والهمم التي
لا تشغل إلا حواشي القلب . فأما الشهوة القوية المرهقة فلا ينفع فيها التسكين ، بل
لا تزال تجاذبها وتجادبك ثم تغلبك ، وتنقضى جميع صلاتك في شغل المجاذبة . ومثاله
رجل تحت شجرة أراد أن يصفو له فكره وكانت أصوات العصافير تشوش عليه ، فلم
يزل يطيرها بخشبة في يده ويعود إلى فكره ، فتعود العصافير ، فيعود إلى التنقيير بالخشبة
فقليل له إن هذا سير السواني ، ولا ينقطع . فإن أردت الخلاص فاقطع الشجرة ، فكذلك
شجرة الشهوات إذا تشعبت وتفرعت أغصانها انجذبت إليها الأفكار انجذاب العصافير إلى
الأشجار ، وانجذاب الذباب إلى الأفذار ، والشغل يطول في دفعها ، فإن الذباب كلما ذب آب
ولأجله سمى ذباباً ، فكذلك الخواطر

وهذه الشهوات كثيرة ، وقلما يخلو العبد عنها ، ويجمعها أصل واحد وهو حب الدنيا
وكذلك رأس كل خطيئة وأساس كل نقصان ومنبع كل فساد . ومن انطوى بباطنه على
حب الدنيا حتى مال إلى شيء منها لا ليتزود منها ولا ليستعين بها على الآخرة ، فلا يطمعن

(١) حديث أن أبا طلحة صلى في حائط له فيه شجر فأعجبه ريس طائر في الشجر . الحديث : في سهوه

في الصلاة وتصدق بالحائط . مالك عن عبد الله بن أبي بكر أن أبا طلحة الأنصاري

أفدكره بنحوه

في أن تصفوا له لذة المناجاة في الصلاة فإن من فرح بالدنيا لا يفرح بالله سبحانه وبمناجاته .
وهمة الرجل مع قرّة عينه فإن كانت قرّة عينه في الدنيا انصرف لامحالة إليها همه، ولكن مع
هذا فلا ينبغي أن يترك المجاهدة ، ورد القلب إلى الصلاة ، وتقليل الأسباب الشاغلة . فهذا
هو الدواء المر ، ولمرارته استبشعته الطباع ، وبقيت العلة مزمنة ، وصار الداء عضالاً ، حتى
إن الأكابر اجتهدوا أن يصلوا ركعتين لا يحدثوا أنفسهم فيها بأمور الدنيا فعجزوا عن ذلك ،
فاذا لم يطبع فيه لأمثالنا ، وليته سلم لنا من الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس لنكون
بمن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً

وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح مملوء بمخل ،
فبقدري ما يدخل فيه من الماء يخرج منه من الخل لامحالة ، ولا يجتمعان

بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب

عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة

فنقول : حقك إن كنت من المريدين للآخرة أن لاتغفل أولاً عن التنبيهات التي في
شروط الصلاة وأركانها

أما الشروط السوابق فهي : الأذان ، والطهارة ، وستر العورة ، واستقبال القبلة
والإتيان قائماً ، والنية . فإذا سمعت نداء المؤذن فأحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة ،
وتشمر بظاهرك وباطنك للإجابة والمشاركة ، فإن المسارعين إلى هذا النداء هم الذين ينادون
باللطف يوم العرض الأكبر ، فاعرض قلبك على هذا النداء فإن وجدته مملوءاً بالفرح
والاستبشار ، مشحوناً بالرغبة إلى الابتدار ، فاعلم أنه يأتيك النداء بالبشرى والفوز يوم
القضاء . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « أَرِحْنَا يَا بِلَالُ » أي أرحنا بها وبالنداء إليها
إذ كان قرّة عينه فيها صلى الله عليه وسلم

(١) حديث بها أرحنا يا بلال . قط في العلل من حديث بلال ولأبي داود ونحوه من حديث رجل من

وأما الطهارة: فإذا أتيت بهافي مكانك وهو ظرفك الأبعد، ثم في ثيابك وهي غلافك الأقر، ثم في بشرتك وهو قشرك الأدنى، فلا تغفل عن لبك الذي هو ذاتك وهو قلبك، فاجتهد له تطهيرا بالتوبة والندم على ما فرطت، وتصميم العزم على الترك في المستقبل، فطهر بها باطنك فإنه موضع نظر معبودك

وأما ستر العورة: فاعلم أن معناه تغطية مقابح بدنك عن أبصار الخلق، فإن ظاهر بدنك موقع لنظر الخلق، فما بالك في عورات باطنك وفضائح سرائرك التي لا يطلع عليها إلا ربك عز وجل؟ فأحضر تلك الفضائح ببالك، وطالب نفسك بسترها، وتحقق أنه لا يستر عن عين الله سبحانه سائر، وإنما يكفرها الندم والحياء والخوف، فتستفيد بإحضارها في قلبك انبعاث جنود الخوف والحياء من مكانهما، فتذل بها نفسك، ويستكين تحت الخجلة قلبك، وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام العبد المجرم المسمى الآبق الذي ندم فرجع إلى مولاه ناكساً رأسه من الحياء والخوف

وأما الاستقبال: فهو صرف ظاهر وجهك عن سائر الجهات إلى جهة بيت الله تعالى، أفترى أن صرف القلب عن سائر الأمور إلى أمر الله عز وجل ليس مطلوباً منك؟ هيات! فلا مطلوب سواه، وإنما هذه الظواهر تحريكات للبواطن، وضبط للجوارح، وتسكين لها بالاثبات في جهة واحدة حتى لا تبني على القلب، فإنها إذا بغت وظلمت في حركاتها والتفاتها إلى جهاتها، استتبت القلب، وانقلبت به عن وجه الله عز وجل، فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك، فاعلم أنه كما لا يتوجه الوجه إلى جهة البيت إلا بالانصراف عن غيرها، فلا ينصرف القلب إلى الله عز وجل إلا بالتفرغ عما سواه وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا قَامَ الْعَبْدُ إِلَى صَلَاتِهِ فَكَانَ هَوَاهُ وَوَجْهُهُ وَقَلْبُهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْصَرَفَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ »

أما الاعتدال قائماً: فإنما هو مثول بالشخص والقلب بين يدي الله عز وجل، فليكن رأسك الذي هو أرفع أعضائك مطرقاً مطأطئاً متنكساً، وليكن وضع الرأس عن ارتفاعه

(١) حديث إذا قام العبد إلى صلاته وكان وجهه وهواه إلى الله انصرف كيوم ولدته أمه لم أجده

تنبيهاً على الزام القلب التواضع والتذلل والتبري عن التروؤس والتكبر ، وليكن على ذكرك هاهنا خطر القيام بين يدي الله عز وجل في هول المطلع عند العرض للسؤال . واعلم في الحال أنك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك ، فقم بين يديه فيامك بين يدي بعض ملوك الزمان إن كنت تستجز عن معرفة كنه جلاله ، بل قدر في دوام قيامك في صلاتك أنك ملحوظ ومرقوب بعين كائلة من رجل صالح من أهلك أو ممن ترغب في أن يعرفك بالصلاح ، فإنه تهدياً عند ذلك أطرافك ، وتخضع جوارحك وتسكن جميع أجزائك خيفة أن ينسبك ذلك العاجز المسكين إلى قلة الخشوع . وإذا أحسست من نفسك بالتماسك عند ملاحظة عبد مسكين فعاتب نفسك وقل لها . إنك تدعين معرفة الله وحبه أفلا تستجين من استجرائك عليه مع توفيرك عبداً من عباده ، أو تخشين الناس ولا تخشينه وهو أحق أن يخشى ؟ ! ولذلك لما قال ^(١) أبو هريرة : كيف الحياء من الله ؟ فقال صل الله عليه وسلم « تَسْتَحِي مِنْهُ كَمَا تَسْتَحِي مِنَ الرَّجُلِ الصَّالِحِ مِنْ فَوْمِكَ » وروى : مِنْ أَهْلِكَ وأما النية : فاعزم على إجابة الله عز وجل في امتثال أمره بالصلاة وإتمامها ، والكف عن نوافضها ومفسداتها ، وإخلاص جميع ذلك لوجه الله سبحانه رجاءً لثوابه وخوفاً من عقابه وطلباً للقربة منه ، متقلداً لأمته به باذنه إياك في المناجاة مع سوء أدبك وكثرة عصيانك . وعظم في نفسك قدر مناجاته ، وانظر من تناجي ، وكيف تناجي ، وبما ذا تناجي ؟ وعند هذا ينبغي أن يعرق جبينك من الخجل ، وترتعد فرائصك من الهيبة ، ويتسفر وجهك من الخوف

وأما التكبير : فإذا نطق به لسانك فينبغي أن لا يكذبه فلبك فإن كان في فلبك شيء هو أكبر من الله سبحانه فالله يشهد إنك لكاذب ، وإن كان الكلام سداً كما شهد على المنافقين في فوهمهم إنه صلى الله عليه وسلم رسول الله ، فإن كان هوالك أغلب عليك من أمر الله عز وجل

(١) حديث قال أبو هريرة كيف الحياء من الله ؟ قال نسحى منه كما نسحى من الرجل الصالح من قومك . الحرائطى في مكارم الأخلاق . هق في السعبد من حديث سعيد بن زيد مرسله نحوه وأرسله هق بزيادة ابن عمر في السند وفي العلل فط عن ابن عمر له وقال انه أشبه شيء بالصواب لوروده من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة

فأنت أطوع له منك لله تعالى، فقد اتخذته إلهك وكبرته ، فيوشك أن يكون قولك الله أكبر كلاماً باللسان المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته ، وما أعظم الخطر فى ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه

وأما دعاء الاستفتاح: فأول كلماته قولك : وجهت وجهى الذى فطر السموات والأرض وليس المراد بالوجه الوجه الظاهر ، فانك إنما وجهته إلى جهة القبلة ، والله سبحانه يتقدس عن أن تجده الجهات حتى تقبل بوجه بدئك عليه . وإنما وجه القلب هو الذى تتوجه به إلى فاطر السموات والأرض . فانظر اليه أمتوجه هو إلى أمانيه وهمه فى البيت والسوق متبع للشهوات ، أو مقبل على فاطر السموات . وإياك أن تكون أول مفاتحتك للمناجاة بالكذب والاختلاق ، ولن ينصرف الوجه إلى الله تعالى إلا بانصرافه عما سواه ، فاجتهد فى الحال فى صرفه اليه وإن عجزت عنه على الدوام فليكن قولك فى الحال صادقا . وإذا قلت : حنيفاً مسلماً ، فينبغى أن يخطر ببالك أن المسلم هو الذى سلم المسلمون من لسانه ويده ، فان لم تكن كذلك كنت كاذباً ، فاجتهد فى أن تعزم عليه فى الاستقبال وتندم على ماسبق من الأحوال . وإذا قلت : وما أنا من المشركين ، فأخطر ببالك الشرك الخفى ، فان قوله تعالى (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا *) نزل فيمن يقصد بعبادته وجه الله وحمد الناس ، وكن حذراً مشفقاً من هذا الشرك ، واستشعر الحجة فى قلبك إن وصفت نفسك بأنك لست من المشركين من غير براءة عن هذا الشرك ، فان اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه . وإذا قلت : محياى ومماتى لله . فاعلم أن هذا حال عبد مفقود لنفسه موجود لسيده ، وأنه إن صدر ممن رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته فى الحياة ورهبته من الموت لأموال الدنيا لم يكن ملائماً للحال

وإذا قلت : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، فاعلم أنه عدوك ومترصداً لصرف قلبك عن الله عز وجل حسداً لك على مناجاتك مع الله عز وجل وسجودك له ، مع أنه لمن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها ، وأن استعاذتك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما يحب الله عز وجل لا بمجرد قولك ، فان من قصده سبع أو عدو ليفترسه أو ليقتله فقال :

أعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه فان ذلك لا ينفعه ، بل لا يعيذه إلا
تبديل المكان ، فكذلك من يتبع الشهوات التي هي محاب الشيطان ومكاره الرحمن فلا يغنيه
مجرد القول . فليقترن قوله بالعزم على التعوذ بحصن الله عز وجل عن شر الشيطان ، وحصنه
لا إله إلا الله ، إذ قال عز وجل فيما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حِصْنِي
فَمَنْ دَخَلَ حِصْنِي أَمِنَ مِنْ عَذَابِي » والمتحصن به من لا معبود له سوى الله سبحانه ، فأما
من اتخذ إلهه هواه فهو في ميدان الشيطان لا في حصن الله عز وجل

واعلم أن من مكايده أن يشغلك في صلاتك بذكر الآخرة وتدير فعل الخيرات لينعك عن
فهم ما تقرأ ، فاعلم أن كل ما يشغلك عن فهم معاني قرائتك فهو وسواس ، فان حركة
اللسان غير مقصودة بل المقصود معانيها

فأما القراءة فالناس فيها ثلاثة : رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل ، ورجل يتحرك لسانه
وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من غيره ، وهي درجات أصحاب اليمين ،
ورجل يسبق قلبه إلى المعاني أولاً ثم يخدم اللسان القلب فيترجمه ، ففرق بين أن يكون
اللسان ترجمان القلب أو يكون معلم القلب ، والمقربون لسانهم ترجمان يتبع القلب ولا
يتبعه القلب

وتفصيل ترجمة المعاني أنك إذا قلت : بسم الله الرحمن الرحيم فانوبه التبرك لا بتداء
القراءة لكلام الله سبحانه . وافهم أن معناها أن الأمور كلها بالله سبحانه ، وأن المراد
بالاسم هاهنا هو المسمى . وإذا كانت الأمور بالله سبحانه فلا جرم كان الحمد لله . ومعناه أن
الشكر لله إذ النعم من الله . ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه بشكر
لا من حيث إنه مسخر من الله عز وجل ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته إلى غير
الله تعالى .

فإذا قلت : الرحمن الرحيم ، فأحضر في قلبك جميع أنواع لطفه لتتضح لك رحمته
فينبعث بها رجاؤك ، ثم استثر من قلبك التعظيم والخوف بقولك : مالك يوم الدين

(١) حديث قال الله تعالى لا إله إلا الله حصني . ك في التاريخ وأبو نعيم في الحلية من طريق أهل البيت من
حديث علي بإسناد ضعيف جدا وقول أبي منصور الديلمي انه حديث ثابت مردود عليه

أما العظمة فلأنه لا مملك إلا له . وأما الخوف فلهول يوم الجزاء والحساب الذي هو مالكة .
ثم جدد الاخلاص بقولك : إياك نعبد ، وجدد العجز والاحتياج والتبري من الحول والقوة
بقولك : وإياك نستعين ، وتحقق أنه ما تيسرت طاعتك إلا بأعانتة ، وأن له المنّة إذ وفقك
الله لطاعته ، واستخدمك لعبادته ، وجعلك أهلاً لمناجاته ، ولو حرمتك التوفيق لكنت من
المطرودين مع الشيطان اللعين

ثم إذا فرغت من التعود ومن قولك : بسم الله الرحمن الرحيم ، ومن التحميد ، ومن
إظهار الحاجة إلى الاعانة مطلقاً ، فعين سؤالك ، ولا تطلب إلا أهم حاجاتك ، وقل : اهدنا
الصراط المستقيم الذي يسوقنا إلى جوارك ، ويفضي بنا إلى مرضاتك ، وزده شرحاً
وتفصيلاً وتأكيذاً واستشهاداً بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصدّيقين
والشهداء والصالحين ، دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائغين من اليهود والنصارى
والصابئين ، ثم التمس الاجابة وقل : آمين

فإذا تلوت الفاتحة كذلك فيشبه أن تكون من الذين قال الله تعالى فيهم فيما أخبر عنه
النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ : نِصْفُهَا لِي
وَنِصْفُهَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ : يَقُولُ الْعَبْدُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ : حَمْدِي عَبْدِي وَأَثْنِي عَلَىَّ » وهو معنى قوله : سمع الله لمن حمده - الحديث الخ :
فلو لم يكن لك من صلاتك حظ سوى ذكر الله لك في جلاله وعظمته فناهيك بذلك
غنيمة ، فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله ؟

وكذلك ينبغي أن تفهم ما نقرؤه من السور كما سيأتي في كتاب تلاوة القرآن ، فلا تغفل
عن أمره ونهيه ، ووعدده ووعيده ، ومواعظه وأخبار أنبيائه وذكر منته وإحسانه ، ولكل
واحد حق ، فالرجاء حق الوعد ، والخوف حق الوعيد ، والعزم حق الأمر والنهي ،
والاتعاظ حق الموعظة ، والشكر حق ذكر المنّة ، والاعتبار حق أخبار الأنبياء .

(١) حديث قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين . الحديث : م عن أبي هريرة .

وروى أن زرارة بن أوفى لما انتهى إلى قوله تعالى : (فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّفُورِ *) خرميتاً وكان إبراهيم النخعي إذا سمع قوله تعالى : (إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ *) اضطرب حتى تضرب أوصاله . وقال عبد الله بن واقد : رأيت ابن عمر يصلي مغلوباً عليه . وحق له أن يحترق قلبه بوعده سيده ووعيده ، فانه عبد مذنّب ذليل بين يدي جبار قاهر ، وتكون هذه المعاني بحسب درجات الفهم ، ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب . ودرجات ذلك لا تنحصر . والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات . فهذا حق القراءة وهو حق الأذكار والتسبيحات أيضاً

ثم يراعى الهيبة في القراءة ، فيرتل ولا يسرد ، فان ذلك أيسر للتأمل ، ويفرق بين نعماته في آية الرحمة والعذاب ، والوعد والوعيد ، والتحميد والتعظيم والتمجيد . كان النخعي إذا مر بمثل قوله عز وجل : (مَا اخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ *) يخفض صوته كالمتحى عن أن يذكره بكل شيء لا يليق به . وروى « أَنَّهُ يُقَالُ ^(١) لِقَارِيءِ الْقُرْآنِ أَنْ أَقْرَأُ وَأَرْقَ وَرَتَّلُ كَمَا كُنْتَ تُرَتِّلُ فِي الدُّنْيَا »

وأما دوام القيام فانه تنبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نعت واحد من الحضور . قال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ^(٢) مُقْبِلٌ عَلَى الْمُصَلِّيِّ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ » وكما تجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات ، فكذلك تجب حراسة السر عن الالتفات إلى غير الصلاة . فاذا التفت إلى غيره فذكره باطلاع الله عليه وبقيح التهاون بالمناجى عند غفلة المناجى ليعود إليه وألزم الخشوع للقلب بأن الخلاص عن الالتفات باطناً وظاهراً ثمرة الخشوع ، ومهما خشع الباطن خشع الظاهر . قال صلى الله عليه وسلم وقد رأى رجلاً مصلياً يعبت بلحيته : « أَمَّا هَذَا لَوْ خَشَعَ قَلْبُهُ لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ » فان الرعية بحكم الراعى . ولهذا ورد في الدعاء ^(٣) « اللَّهُمَّ أَصْلِحِ الرَّاعِيَ وَالرَّعِيَّةَ » وهو القلب والجوارح

(١) حديث يقال لصاحب القرآن اقرا وارق . د ت ن من حديث عبد الله بن عمر وقل ت حسن صحيح

(٢) حديث أن الله يقبل على المصلي ما لم يلتفت . د ن ك وصحح اسناده من حديث أبي ذر

(٣) حديث اللهم أصلح الراعى والرعية لم أقف له على أصل وفسره المتنف بالقلب والجوارح

وكان الصديق رضى الله عنه فى صلاته كأنه وتد . وابن الزبير رضى الله عنه كأنه عود .
وبعضهم كان يسكن فى ركوعه بحيث تقع العصافير عليه كأنه جماد . وكل ذلك يقتضيه الطبع
بين يدي من يعظم من أبناء الدنيا ، فكيف لا يتقاضاه بين يدي ملك الملوك عند من
يعرف ملك الملوك ؟ وكل من يطمئن بين يدي غير الله عز وجل خاشعا ، وتضطرب
أطرافه بين يدي الله عابثا ، فذلك لقصور معرفته عن جلال الله عز وجل ، وعن اطلاعه
على سره وضميره . وقال عكرمة فى قوله عز وجل : (الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلَبُكَ فِي
السَّاجِدِينَ *) قال : قيامه وركوعه وسجوده وجلوسه

وأما الركوع والسجود : فينبغى أن تجدد عندهما ذكر كبرياء الله سبحانه ، وترفع يديك
مستجيرا بعفو الله عز وجل من غفابه بتجديد نية ، ومتبعا سنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، ثم
تستأنف له ذلا وتواضعا بركوعك ، وتجتهد فى تريق قلبك وتجديد خشوعك ، وتستشعر
ذلك وعز مولاك واتضاعك وعلو ربك وتستعين على تقرير ذلك فى قلبك بلسانك ،
فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة ، وأنه أعظم من كل عظيم ، وتكرر ذلك على قلبك لتؤكد
بالتكرار ، ثم ترتفع من ركوعك راجيا أنه راحم لك ومؤكدا للرجاء فى نفسك بقولك :
سمع الله لمن حمده ، أى أجاب لمن شكره

ثم تردف ذلك بالشكر المتفاضى للمزيد فتقول : ربنا لك الحمد . وتكرر الحمد بقولك
ملء السموات وملء الأرض . ثم تهوى إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكانة ، فتمكن
أعز أعضائك وهو الوجه ، من أذل الأشياء وهو التراب . وإن أمكنك أن لا تجعل بينها حائلا
فتسجد على الأرض فافعل ، فإنه أجلب للخشوع ، وأدل على الذل . وإذا وضعت نفسك
موضع الذل فاعلم أنك وضعتها موضعها ، ورددت الفرع إلى أصله ، فإنك من التراب خلقت ،
وإليه تعود ، فعند هذا جدد على قلبك عظمة الله وقل سبحان ربى الأعلى ، وأكده بالتكرار
فإن السكرة الواحدة ضعيفة الأثر فإذا رقت قلبك وظهر ذلك فلتصدق رجاءك فى رحمة الله
فإن رحمته تتسارع إلى الضعف والذل ، لا إلى التكبر والبطر . فارفع رأسك مكبرا

وسائلاً حاجتك وقائلاً : رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم ، أو ما أردت من الدعاء . ثم أكد التواضع بالتكرار فعد إلى السجود ثانياً كذلك

وأما التشهد فإذا جلست له فاجلس متأدياً ، وصرح بأن جميع ما تدلى به من الصلوات والطيبات ، أى من الأخلاق الطاهرة لله . وكذلك الملك لله وهو معنى التحيات ، وأحضر في قلبك النبي صلى الله عليه وسلم وشخصه الكريم ، وقل سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . وليصدق أملك في أنه يبلغه ويرد عليك ما هو أوفى منه . ثم تسلم على نفسك وعلى جميع عباد الله الصالحين ، ثم تأمل أن يرد الله سبحانه عليك سلاماً وافياً بعدد عباد الصالحين ثم تشهد له تعالى بالوحدانية ، ولحمد صلى الله عليه وسلم نبيه بالرسالة ، مجدداً عهد الله سبحانه بإعادة كلمتي الشهادة ، ومستأنفاً للتحصن بها . ثم ادع في آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضراعة والابتهال وصدق الرجاء بالإجابة ، وأشرك في دعائك أبويك وسائر المؤمنين ، واقصد عند التسليم السلام على الملائكة والحاضرين ، وانو ختم الصلاة به ، واستشعر شكراً لله سبحانه على توفيقه لإتمام هذه الطاعة ، وتوهم أنك مودع لصلاتك هذه وأنت ربما لا تعيش لمثلها . وقال صلى الله عليه وسلم للذي أوصاه . « صَلِّ صَلَاةً مُودَّعٍ » ثم أشعر قلبك الوجل والحياء من التقصير في الصلاة ، وحف أن لا تقبل صلاتك ، وأن تكون ممقوتاً بذنب ظاهر أو باطن ، فترد صلاتك في وجهك وترجو مع ذلك أن يقبلها بكرمه وفضله ، كان يحيى بن وثاب إذا صلى مكث ما شاء الله تعرف عليه كآية الصلاة . وكان إبراهيم يكثر بعد الصلاة ساعة كأنه مريض

فهذا تفصيل صلاة الخاشعين ، الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم على صلاتهم يحافظون ، والذين هم على صلاتهم داعمون ، والذين هم يناجون الله على قدر استطاعتهم في العبودية . فليعرض الإنسان نفسه على هذه الصلاة ، وبالقدر الذي يسر له منه ينبغى أن يفرح ، وعلى ما يفوته ينبغى أن يتحسر ، وفي مداواة ذلك ينبغى أن يجتهد

وأما صلاة الغافلين فهي خطيرة ، إلا أن يتغمده الله برحمته ، والرحمة واسعة ، والكرم فائض . فنسأل الله أن يتغمدنا برحمته ، ويغفر لنا بمغفرتة ، إذ لا وسيلة لنا إلا الإِعتراف بالعجز عن القيام بطاعته .

واعلم أن تخلص الصلاة عن الآفات ، وإخلاصها لوجه الله عز وجل ، وأداءها بالشروط الباطنة التي ذكرناها من الخشوع والتعظيم والحياء سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الأنوار مفاتيح علوم المكاشفة . فأولياء الله المكشفون بملسكوت السموات والأرض وأسرار الربوبية إنما يكشفون في الصلاة ، لا سيما في السجود إذ يتقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود ، ولذلك قال تعالى : (وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ *) وإنما تكون مكاشفة كل مصل على قدر صفاته عن كدورات الدنيا . ويختلف ذلك بالقوة والضعف والقالة والكثرة ، وبالجلالة والخفاء ، حتى يكشف لبعضهم الشيء بعينه ، وينكشف لبعضهم الشيء بمثاله ، كما كشف لبعضهم الدنيا في صورة جيفة ، والشيطان في صورة كلب جائم عليها يدعو إليها ، ويختلف أيضاً بما فيه المكاشفة ، فبعضهم ينكشف له من صفات الله تعالى وجلاله ولبعضهم من أفعاله ، ولبعضهم من دقائق علوم المعاملة ، ويكون لتعين تلك المعاني في كل وقت أسباب حفية لا تحصى ، وأشدّها مناسبة الهبة ، فإنها إذا كانت مصروفة إلى شيء معين كان ذلك أولى بالانكشاف

ولما كانت هذه الأمور لا تتراعى إلا في المرآة الصقيلة ، وكانت المرآة كلها صدئة ، فاحتجبت عنها الهداية لا لبخل من جهة النعم بالهداية ، بل لخبت متراكم الصدا على مصب الهداية تسارعت الألسنة إلى إنكار مثل ذلك ، إذ الطبع مجبول على إنكار غير الحاضر ولو كان للجبين عقل لأنكر إمكان وجود الإنسان في متسع الهواء . ولو كان للطفل تمييز ما ربما أنكر ما يزعم العقلاء إدراكه من ملكوت السموات والأرض . وهكذا الإنسان في كل طور يكاد ينكر ما بعده . ومن أنكر طور الولاية لزمه أن ينكر طور النبوة ، وقد خلق الخلق أطواراً ، فلا ينبغي أن ينكر كل واحد ما وراء درجته . نعم لما طالبوا هذا من المجادلة والمباحثة المشوشة ولم يطلبوها من تصفية القلوب عما سوى الله عز وجل ، فقدوه فأنكروه

ومن لم يكن من أهل المكاشفة فلا أفل من أن يؤمن بالغيب ويصدق به إلى أن

يشاهد بالنجربة ، ففي الخبر ^(١) « إِنْ أَلْعَبَدَ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ اللَّهُ سُجَّحَانَهُ الْحِجَابُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عَبْدِهِ وَوَجْهَهُ بِوَجْهِهِ وَقَاسَتْ الْمَلَائِكَةُ مِنْ لَدُنْ مَنْكِبَيْهِ إِلَى الْهَوَاءِ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ وَيُؤْمِنُونَ عَلَى دُعَائِهِ ، وَإِنَّ الْمُصَلِّيَ لَيُنْثَرُ عَلَيْهِ الْبَرُّ مِنْ عَنَانِ السَّمَاءِ إِلَى مَفْرَقِ رَأْسِهِ وَيُنَادِي مُنَادٍ : لَوْ عَلِمَ هَذَا الْمُنَاجِي مَنْ يُنَاجِي مَا التَفَتَ ، وَإِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تُفْتَحُ لِلْمُصَلِّينَ ، وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُبَاهِي مَلَائِكَتَهُ بِعَبْدِهِ الْمُصَلِّي » . ففتح أبواب السماء ، ومواجهة الله تعالى إياه بوجهه ، كناية عن الكشف الذي ذكرناه

وفي التوراة مكتوب : يا ابن آدم لا تعجز أن تقوم بين يدي مصليا باكيا ، فأنا الله الذي اقتربت من قلبك وبالنسب رأيت نوري . قال فكنا نرى أن تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يحده المصلي في قلبه من دنو الرب سبحانه من القلب ، وإذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان ، فلا معنى له إلا الدنو بالهداية والرحمة ، وكشف الحجاب

ويقال إن العبد إذا صلى ركعتين عجب منه عشرة صفوف من الملائكة ، كل صف منهم عشرة آلاف ، وبأهى الله به مائة ألف ملك . وذلك أن العبد قد جمع في الصلاة بين القيام والقعود والركوع والسجود ، وقد فرق الله ذلك على أربعين ألف ملك ، فالقاعون لا يركعون إلى يوم القيامة ، والساجدون لا يرفعون إلى يوم القيامة ، وهكذا الزاكعون والقاعدون ؛ فان مارزق الله تعالى الملائكة من القرب والرتبة لازم لهم مستمر على حال واحد لا يزيد ولا ينقص ، ولذلك أخبر الله عنهم أنهم قالوا (وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ *) وفارق الإنسان الملائكة في الترقى من درجة إلى درجة ، فانه لا يزال يتقرب إلى الله تعالى فيستفيد مزيد قربه ، وباب المزيد مسدود على الملائكة عليهم السلام ، وليس لكل واحد إلا رتبته التي هي وقف عليه ، وعبادته التي هو مشغول بها ، لا ينتقل إلى غيرها ، ولا يفتر عنها (فَلَا يَشْكُرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ، يُسَبِّحُونَ اللَّهَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ *) مفتاح مزيد الدرجات هي الصلوات ، قال الله عز وجل (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ

(١) حديث ان العبد اذا قام في الصلاة رفع الله الحجاب بينه وبين عبده الحديث : لم أجده

بـ الصافات : ١٦٤ بـ الأنبياء : ١٩ ، ٢٠ بـ المؤمنون : :

فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ *) مدحهم بعد الإيمان بصلاة مخصوصة وهي المقرونة بالخشوع ، ثم ختم أوصاف المفلحين بالصلاة أيضاً فقال تعالى : (وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ *) ثم قال تعالى في ثمره تلك الصفات : (أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ *) فوصفهم بالفلاح أولاً ، وبوراثته الفردوس آخراً . وما عندي أن هزيمة اللسان مع غفلة القلب تنتهي إلى هذا الحد ، ولذلك قال الله عز وجل في أضدادهم (مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ؟ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ *) فالحاصلون هم ورثة الفردوس ، وهم المشاهدون لنور الله تعالى والتمتعون بقربه ودنوه من قلوبهم

نسأل الله أن يجعلنا منهم ، وأن يعيدنا من عقوبة من ترينت أقواله وقبحت أفعاله ، إنه الكريم المنان القديم الإحسان وصلى الله على كل عبد مصطفى .

حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين

رضي الله عنهم

اعلم أن الخشوع ثمره الإيمان ونتيجة اليقين الحاصل بجلال الله عز وجل ، ومن رزق ذلك فإنه يكون خاشعاً في الصلاة وفي غير الصلاة ، بل في خلوته ، وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة ، فإن موجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ، ومعرفة جلاله ، ومعرفة تقصير العبد . فمن هذه المعارف يتولد الخشوع ، وليست مختصة بالصلاة . ولذلك روي عن بعضهم أنه لم يرفع رأسه إلى السماء أربعين سنة حياء من الله سبحانه وخشوعاً له وكان الربيع بن خيثم من شدة غضه لبصره وإطرافه يظن بعض الناس أنه أعمى . وكان يختلف إلى منزل ابن مسعود عشرين سنة ، فاذا رآته جاريته قالت لابن مسعود : صديقك الأعمى قد جاء . فكان يضحك ابن مسعود من قولها . وكان إذا دق الباب تخرج الجارية إليه فتراه مطرقاً غاضاً بصره . وكان ابن مسعود إذا نظر إليه يقول « (وَبَشِّرِ الْخَبِيثِينَ *) » أما والله لورآك محمد صلى الله عليه وسلم لفرح بك « وفي لفظ آخر : لأحبك . وفي لفظ آخر : لضحك

ومشى ذات يوم مع ابن مسعود في الحدادين فلما انظر إلى الألوار صفح وإلى الدار
تلهب، صمق وسقط مغشيا عليه. وقعد ابن مسعود عند رأسه إلى وقت الصلاة فلم يفتق،
فحمله على ظهره إلى منزله، فلم يزل مغشيا عليه إلى مثل الساعة التي صمق فيها، ففانته خمس
صلوات وابن مسعود عند رأسه يقول: هذا والله هو الخوف. وكان الربيع يقول:
مادخلت في صلاة قط فأهمني فيها إلا ما أقول وما يقال لي

وكان عامر بن عبد الله من خاشعي المصلين، وكان إذا صلى رما صربت ابنته بالدفت
وتحدث النساء بما يردن في البيت، ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله. وقيل له ذات يوم: هل
تحدثك نفسك في الصلاة بشيء؟ قال نعم بوقوف بين يدي الله عز وجل ومنصرفي إلى
أحدى الدارين. قيل: فهل تجد شيئاً مما نجد من أمور الدنيا؟ فقال: لأن تختلف الأسنة
في أحب إلى من أن أجد في صلاتي ما يجدون. وكان يقول: لو كشف الغطاء ما زددت
يقيناً. وقد كان مسلم بن يسار منهم وقد قلنا أنه لم يشعر بسقوط أسطوانة في المسجد وهو
في الصلاة. وتأكل طرف من أطراف بعضهم واحتيج فيه إلى القطع فلم يمكن منه فقيل:
إنه في الصلاة لا يحس بما يجري عليه فقطع وهو في الصلاة

وقال بعضهم: الصلاة من الآخرة فإذا دخلت فيها خرجت من الدنيا. وقيل لآخر:
هل تحدث نفسك بشيء من الدنيا في الصلاة؟ فقال: لا في الصلاة ولا في غيرها. وسئل
بعضهم هل تذكر في الصلاة شيئاً؟ فقال: وهل شيء أحب إلى من الصلاة فأذكره فيها.
وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول: من فقه الرجل أن يبدأ بمباحته قبل دخوله في
الصلاة ليدخل في الصلاة وقلبه فارغ. كان بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس. وروى
أن (١) عمار بن ياسر صلى صلاتاً فأخفها، فقيل له: خففت يا أبا اليقظان. فقال: هل
رأيتموني نقصت من حدودها شيئاً؟ قالوا لا قال: إني بادرتُ سهو الشيطان، إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال « إِنَّ الْعَبْدَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ لَا يُكْتَبُ لَهُ نِصْفُهَا وَلَا ثُلُثُهَا وَلَا
رُبُعُهَا وَلَا خُمْسُهَا وَلَا سُدُسُهَا وَلَا عُشْرُهَا » وكان يقول: إنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها

(١) حدثت أن عمار بن ياسر صلى فأخفها فقيل له خففت يا أبا اليقظان. الحديث وفيه أن العبد ليصلي صلاة
لا يكتب له نصفها ولا ثلثها إلى آخره أحمد بإسناد صحيح وتقدم المرفوع عنه وهو عند د ن

ويقال إن طلحة والزبير وطائفة من الصحابة رضى الله عنهم كانوا أخف الناس صلاة ، وقالوا : نبادر بها وسوسة الشيطان

وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال على المنبر : إن الرجل ليشيب عارضاه في الاسلام وما أكمل لله تعالى صلاة . قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لا يتم خشوعها وتواضعها وإقباله على الله عز وجل فيها * وسئل أبو العالية عن قوله (الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ) قال هو الذى يسهو في صلاته فلا يدرى على كم ينصرف : أعلى شفع أم على وتر ؟ وقال الحسن : هو الذى يسهو عن وقت الصلاة حتى تخرج . وقال بعضهم : هو الذى إن صلاها في أول الوقت لم يفرح وإن أخرها عن الوقت لم يحزن ، فلا يرى تعجيلها خيرا ولا تأخيرها إثمًا

واعلم أن الصلاة قد يحسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض كما دلت الأخبار عليه وإن كان الفقيه يقول ، إن الصلاة في الصحة لا تتجزأ ، ولكن ذلك له معنى آخر ذكرناه ، وهذا المعنى دلت عليه الأحاديث ، إذ ورد ^(١) جَبْرُ نَقْصَانِ الْفَرَائِضِ بِالنَّوَافِلِ . وفي الخبر قال عيسى عليه السلام يقول الله تعالى : بالفرائض نجأني عبدي ، وبالنوافل تقرب إلى عبدي وقال النبي صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَنْجُو مِنِّي عَبْدِي إِلَّا بِأَدَاءِ مَا افْتَرَضْتُهُ عَلَيْهِ » وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) صَلَّى صَلَاتًا فَتَرَكَ مِنْ قِرَائَتِهَا آيَةً ، فَلَمَّا انْقَلَبَ قَالَ : مَاذَا قَرَأْتُ ؟ فَسَكَتَ الْقَوْمُ ، فَسَأَلَ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : قَرَأْتَ سُورَةَ كَذَا وَتَرَكْتَ آيَةَ كَذَا فَمَا نَذَرِي أَنْ تُسَخِّتَ أُمَّ رُفِعَتْ ، فَقَالَ : أَنْتَ لَهَا يَا أَبَتِي ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْآخَرِينَ فَقَالَ « مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَحْضُرُونَ صَلَاتَهُمْ وَيُتِمُّونَ صُفُوفَهُمْ وَنَبِيَّهُمْ بَيْنَ

(١) حديث جبر نقصان الفرائض بالنوافل . أصحاب السنن والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة أن أول

ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته وفيه فإن انتقص من فرضه شيئاً قال الرب عز

وجل انظروا هل لعبدي من تطوع فيكمل بها ما نقص من الفريضة

(٢) حديث قال الله تعالى لا ينجو مني عبدي الا بأداء ما افترضت عليه لم أجده

(٣) حديث صلى صلاة فترك من قراءتها آية فلما التفت قال ما ذا قرأت فسكت القوم فسأل أبي بن كعب

الحديث : رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة مرسلاً وأبو منصور الديلمي من حديث أبي بن

كعب ورواه ن مختصراً من حديث عبد الرحمن بن أبيزى بإسناد صحيح

أَيْدِيهِمْ لَا يَذَرُونَ مَا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ مِنْ كِتَابِ رَبِّهِمْ ، أَلَا إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَذَّاءُ فَعَلُوا
فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى نَبِيِّهِمْ أَنْ قُلْ لِقَوْمِكُمْ : تُخْضِرُونِي أَبْدَانَكُمْ وَتُعْطُونِي السِّنْتَكُمْ
وَتَغَيَّبُونَ عَنِّي بِقُلُوبِكُمْ ، بَاطِلٌ مَا تَدَّهَبُونَ إِلَيْهِ « وهذا يدل على أن استماع ما يقرأ الإمام
وفهمه يدل عن قراءة السورة بنفسه

وقال بعضهم إن الرجل يسجد السجدة عنده أنه تقرب بها إلى الله عز وجل ولوقسمت
ذنوبه في سجده على أهل مدينته لهلكوا ، قيل : وكيف يكون ذلك ؟ قال : يكون
ساجدا عند الله وقلبه مصغ إلى هوى ، ومشاهد لباطل ، قد استولى عليه . فهذه صفة
الخاصين

فدلت هذه الحكايات والأخبار مع ما سبق على أن الأصل في الصلاة الخشوع وحضور
القلب ، وأن مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجدوى في المعاد . والله أعلم . نسأل الله
حسن التوفيق

الباب الرابع

في الإمامة والقدوة ، وفي أركان الصلاة وبعد السلام

وعلى الإمام وظائف قبل الصلاة وفي القراءة

أما الوظائف التي هي قبل الصلاة فستة :

أولها : أن لا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه ، فإن اختلفوا كان النظر إلى
الأكثرين ، فإن كان الأفلون هم أهل الخبر والدين فالنظر إليهم أولى . وفي الحديث : (١)
« ثَلَاثَةٌ لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ رُءُوسَهُمْ : الْعَبْدُ الْآبِقُ وَامْرَأَةُ زَوْجِهَا سَاخِطٌ عَلَيْهَا ، وَإِمَامٌ
أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ » وكما ينهى عن تقدمه مع كراهتهم ، فكذلك ينهى عن التقدمة

في الباب الرابع

(١) حديث ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رؤوسهم العبد الآبق . الحديث : ت من حديث أبي أمامة وقال حسن

غريب وصححه هق

إن كان وراءه من هو أفقه منه ، إلا إذا امتنع من هو أولى منه فله التقدم فإن لم يكن شيء من ذلك فليتقدم مها قدم وعرف من نفسه القيام بشروط الإمامة

ويكره عند ذلك المدافعة ، فقد قيل إن قوما تدافعوا الإمامة بعد إقامة الصلاة ففسف بهم وما روى من مدافعة الإمامة بين الصحابة رضي الله عنهم فسيبه إشارهم من رأوه أنه أولى بذلك ، أو خوفهم على أنفسهم السهو وخطر ضمان صلاتهم ، فإن الأئمة ضمناء . وكان من لم يتعود ذلك ربما يشتغل قلبه ويتشوش عليه الإخلاص في صلاته حياء من المقتدين ، لاسيما في جهره بالقراءة ، فكان لا حتراز من احتراز أسباب من هذا الجنس

الثانية : إذا خير المرء بين الأذان والإمامة فينبغي أن يختار الإمامة ، فإن لكل واحد منهما فضلا ، ولكن الجمع مكروه ، بل ينبغي أن يكون الإمام غير المؤذن . وإذا تعذر الجمع فالإمامة أولى . وقال قائلون : الأذان أولى لما نقلناه من فضيلة الأذان ، وبقوله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمَنٌ » فقالوا فيها خطر الضمان . وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « الْإِمَامُ أَمِينٌ فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا » وفي الحديث ^(٣) « فَإِنْ أَتَمَّ فَلَهُ وَلَهُمْ وَإِنْ تَقَصَّ فَعَلَيْهِ لَا عَلَيْهِمْ » ولأنه صلى الله عليه وسلم قال : ^(٤) « اللَّهُمَّ ارْشِدِ الْأُمَّةَ وَاغْفِرْ لِلْمُؤَذِّنِينَ » والمنقرة أولى بالطلب فإن الرشد يراد للمنقرة . وفي الخبر ^(٥) « مَنْ أَمَّ فِي مَسْجِدٍ سَبْعَ سِنِينَ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ بِلاَ حِسَابٍ وَهَنْ أُذُنَ أَرْبَعِينَ عَامًا دَخَلَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ » ولذلك نقل عن الصحابة رضي الله عنهم أنهم كانوا يتدافعون الإمامة

(١) حديث الامام. ضامن والمؤذن مؤتمن : د ت من حديث أبي هريرة وحكى عن ابن المسيب أنه لم

ينبته ورواه أحمد من حديث أبي أمامة باسناد حسن

(٢) حديث الامام أمين فإذا ركع فاركعوا . الحديث : خ من حديث أبي هريرة دون قوله الامام أمين

وهو بهذه الزيادة في مسند الحميدي وهو متفق عليه من حديث أنس دون هذه الزيادة

(٣) حديث فان أتم فله ولهم وان انتقص فعليه ولا عليهم . د هـ ك وصححه من حديث عقبة بن عامر والبخاري

من حديث أبي هريرة يصلون بكم فان أصابوا فلكم وان أخطؤا فلكم وعليهم

(٤) حديث اللهم ارشد الأمة واغفر للمؤذنين هو بقية حديث الامام ضامن وتقدم قبل بحديثين

(٥) حديث من أذن في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب

ت هـ من حديث ابن عباس بالشطر الأول نحوه قل ت حديث غريب

والصحيح أن الإمامة أفضل ، إذ واظب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما والأئمة بعدهم . نعم فيها خطر الضمان . والفضيلة مع الخطر ، كما أن رتبة الإمارة والخلافة أفضل ، لقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَيَوْمٌ مِنْ سُلْطَانٍ عَادِلٍ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةٍ سَبْعِينَ سَنَةً » ولكن فيها خطر ، ولذلك وجب تقديم الأفضل والأفقه ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « أَمَّتْكُمْ شُفَعَاؤُكُمْ » أو قال : « وَفَدُكُمْ إِلَى اللَّهِ » فإن أردتم أن تزكوا صلاتكم فقدموا خياركم . وقال بعض السلف : ليس بعد الأنبياء أفضل من العلماء ، ولا بعد العلماء أفضل من الأئمة المصلين لأن هؤلاء قاموا بين يدي الله

عز وجل وبين خلقه : هذا بالنبوة ، وهذا بالعلم ، وهذا بعماد الدين وهو الصلاة . وبهذه الحجة احتج الصحابة ^(٣) في تقديم أبي بكر الصديق رضي الله عنه وعنهم للخلافة إذ قالوا : « نَفَرْنَا إِذَا الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ فَاخْتَرْنَا لِدُنْيَانَا مَنْ رَضِيَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِدِينِنَا » وما قدموا ^(٤) بلالاً احتجاجاً بأنه رضيه للأذان . وما روى « أَنَّهُ قَالَ

(١) حديث ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة : الطبراني من حديث ابن عباس بسند حسن بلفظ ستين

(٢) حديث أَمَّتْكُمْ وَفَدُكُمْ إِلَى اللَّهِ نَعَالِي فَإِنْ أُرْتِمَ أَنْ تَزَكُوا صَلَاتَكُمْ فَقَدِمُوا خِيَارَكُمْ : قطهق وضعف اسناده من حديث ابن عمر والنعوي وابن قانع والطبراني في معاجمهم و ك من حديث مرثد ابن أبي مرثد نحوه وهو منقطع وفيه يحيى بن يحيى الأساسي وهو ضعيف

(٣) حديث تقديم الصحابة أبا بكر وقولهم اخترنا لدنيا من اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا ابن شاهين في شرح مذاهب اهل السنة من حديث علي قال لقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يصلي بالناس واني لشاهد ما أنا بفائب ولا بي مرض فرضينا لدنيا ما رضى به النبي صلى الله عليه وسلم لديننا والمرفوع منه متفق عليه من حديث عائشة وأبي موسى في حديث قال مروا أبا بكر فليصل بالناس

(٤) حديث تقديم الصحابة بلالاً احتجاجاً بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رضيه للأذان أما المرفوع منه فرواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان من حديث عبد الله بن زيد في بدء الأذان وفيه قم مع بلال فألقى عليه ما رأيت فليؤذن به - الحديث : وأما تقديمهم له بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم فروى الطبراني أن بلالاً جاء إلى أبي بكر فقال يا خليفة رسول الله أردت أن أربط نفسي في سبيل الله حتى أموت فقال أبو بكر أنشدك بالله يا بلال وحرمتي وحقى لقد كبرت سني وضعفت قوتي واقترب أجلى فأقام بلال معه فلما

لَهُ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ^(١) ذَانِي عَلَى تَمَلٍّ أَدْخَلَ بِهِ الْجَنَّةَ قَالَ : كُنْ مُؤَذِّنًا فَالَ : لَا أَسْتَطِيعُ ، قَالَ : كُنْ إِمَامًا ، قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ ، فَقَالَ صَلَّى بِإِزَاءِ الْإِمَامِ « فَلَعَلَّ ظَنُّهُ أَنَّهُ لَا يَرْضَى بِإِمَامَتِهِ ، إِذِ الْأُذَانُ إِلَيْهِ وَالْإِمَامَةُ إِلَى الْجَمَاعَةِ وَتَقْدِيمُهُمْ لَهُ . ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ تَوَهَّمُ أَنَّهُ رُبَّمَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا

الثالثة : أَنْ يَرَاعِيَ الْإِمَامَ أَوْقَاتِ الصَّلَاةِ فَيُصَلِّي فِي أَوَائِلِهَا لِيَدْرِكَ رِضْوَانَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ^(٢) فَفَضَّلُ أَوَّلَ الْوَقْتِ عَلَى آخِرِهِ كَفَضْلِ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا . هَكَذَا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَفِي الْحَدِيثِ : ^(٣) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ فِي آخِرِ وَقْتِهَا وَلَمْ تَفُتَّهُ وَلَمَّا فَاتَهُ مِنْ أَوَّلِ وَقْتِهَا خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا

وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُؤَخَّرَ الصَّلَاةَ لانتظار كثرة الجماعة ، بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت ، فهي أفضل من كثرة الجماعة ، ومن تطويل السورة . وقد قيل : كانوا إذا حضر اثنان في الجماعة لم ينتظروا الثالث ، وإذا حضر أربعة في الجماعة لم ينتظروا الخامس . وقد ^(٤) تَأَخَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَكَانُوا فِي سَفَرٍ . وَإِنَّمَا تَأَخَّرَ لِلطَّهَارَةِ فَلَمْ يَنْتَظِرْ ، وَقُدِّمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فَصَلَّى بِهِمْ حَتَّى فَاتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَةً فَقَامَ يَقْضِيهَا ، قَالَ فَأَشْفَقْنَا مِنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « قَدْ أَحْسَنْتُمْ هَكَذَا فافْعَلُوا » وقد ^(٥) تَأَخَّرَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ فَقَدَّمُوا أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ

نوفى أبو بكر حياءَ عمر فقال له مثل ما قال لأبي بكر فأبى عليه فقال عمر فمن يا بلال فقال الى سعد فانه قد أذن بقاء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عمر الأذان الى سعد وعقبة وفي أسناده جهالة

(١) حديث قال له رجل يا رسول الله دلى على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤذنا - الحديث : البخارى

في التاريخ والعقيلي في الضعفاء و طب في الأوسط من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف

(٢) حديث فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف

(٣) حديث ان العبد ليصلي الصلاة في أول وقتها ولم تفته - الحديث : الدارقطني من حديث أبي هريرة نحوه بإسناد ضعيف

(٤) حديث تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما عن صلاة الفجر وكان في سفر وإنما تأخر للطهارة فقدموا عبد الرحمن بن عوف - الحديث : متفق عليه من حديث المغيرة

(٥) حديث تأخر في صلاة الظهر فقدموا أبا بكر - الحديث : متفق عليه من حديث سهل بن سعد

الله عنه حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فنام إلى جانبه
وليس على الإمام انتظار المؤذن ، وإنما على المؤذن انتظار الإمام للإقامة ، فإذا حضر
فلا ينتظر غيره

الرابعة : أن يؤم مخلصاً لله عز وجل ، ومؤدياً أمانة الله تعالى في طهارته وجميع
شروط صلاته

أما الإخلاص فبأن لا يأخذ عليها أجره ، فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان
ابن أبي العاص الثقفي وقال : ^(١) « انْخِذْ مُؤَذِّنًا لَا يَأْخُذُ عَلَى الْأَذْنِ أَجْرًا » فالأذان
طريق إلى الصلاة ، فهي أولى بأن لا يؤخذ عليها أجر ، فإن أخذ رزقاً من مسجد قد وقف
على من يقوم بإمامته أو من السلطان أو آحاد الناس فلا يحكم بتحريمه ولكنه مكروه ،
والكراهية في الفرائض أشد منها في التراويح ، وتكون أجرته له على مداومته على حضور
الموضع ، ومرافقة مصالح المسجد في إقامة الجماعة ، لا على نفس الصلاة

وأما الأمانة : فهي الطهارة باطنياً عن الفسق والكبائر والإصرار على الصغائر . فالترشح
للإمامة ينبغي أن يحترز عن ذلك بجده فانه كالوفد والشفيع للقوم ، فينبغي أن يكون
خير القوم . وكذا الطهارة ظاهراً عن الحدث والخبث ، فانه لا يطلع عليه سواء فان تذكر
في أثناء صلاته حدثاً أو خرج منه ريح فلا ينبغي أن يستحي ، بل يأخذ بيد من يقرب منه
ويستخلفه ، فقد تذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) الجنابة في أثناء الصلاة فاستخلف
واغتسل ثم رجع ودخل في الصلاة . وقال سفيان : صل خلف كل بر وفاجر إلا مذنّباً
نمر ، أو معان بالفسوق ، أو عاق لوالديه أو صاحب بدعة ، أو عبد آبق

الخامسة : أن لا يكبر حتى تستوى الصفوف ، فليلتفت يمينا وشمالاً فان رأى خللاً
أمر بالتسوية . قيل كانوا يتحاذون بالمناكب ويتضامون بالكعاب ، ولا يكبر حتى يفرغ

(١) حديث أنخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجره . أصحاب السنن وك وصححه من حديث عثمان بن أبي
العاص الثقفي

(٢) حديث تذكر النبي صلى الله عليه وسلم الجنابة في صلاته فاستخلف واغتسل ثم رجع د من حديث أبي
بكرة باسناد صحيح وليس فيه ذكر الاستخلاف وإنما قال ثم أرمأ إليهم أن مكانكم الحديث :
وورد الاستخلاف من فعل عمر وعلي وعندخ استخلاف عمر في قصة طعنه

المؤذن من الإقامة ، والمؤذن يؤخر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس للصلاة ،
 ففي الخبر ^(١) « لِيَتَمَهَّلَ الْمُؤَذِّنُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ بِقَدَرِ مَا يَفْرُغُ الْآكِلُ مِنْ طَعَامِهِ
 وَالْمُعْتَصِرُ مِنْ اغْتِسَارِهِ » وذلك لأنه « نَهَى ^(٢) عَنْ مُدَافَعَةِ الْأَخْبَثَيْنِ » ^(٣) « وَأَمَرَ
 بِتَقْدِيمِ الْعِشَاءِ عَلَى الْعِشَاءِ » طلبا لفراغ القلب

السادسة : أن يرفع صوته بتكبيرة الاجرام وسائر التكبيرات ، ولا يرفع المأموم
 صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه ، وينوى الإمامة لينال الفضل ، فان لم ينو صحت صلاته وصلاة
 القوم إذا نواوا الاقتداء ، ونالوا فضل القدوة ، وهو لا ينال فضل الإمامة . وليؤخر المأموم
 تكبيره عن تكبيرة الامام ، فيبتدىء بعد فراغه . والله أعلم
 وأما وظائف القراءة فثلاثة :

أولها : أن يسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد ، ويحجر بالفاتحة والسورة بعدها في
 جميع الصبح واولي العشاء والمغرب ، وكذلك المفرد . ويحجر بقوله : آمين في الصلاة
 الجهرية ، وكذا المأموم ويقرن المأموم تأمينه بتأمين الإمام معا لاتعقبا ^(٤) ، ويحجر بسم الله
 الرحمن الرحيم والاختبار فيه متعارضة ^(٥) . واختيار الشافعي رضي الله عنه الجهر

(١) حديث يهل المؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الآكل من طعامه والمعتصر من اغتساره : ت
 ك من حديث جابر يابلل اجعل بين أذانك وإقامتك قدرا يفرغ الآكل من أكله
 والشارب من شربه والمعتصر إذا دخل لقضاء حاجته قال ت اسناده مجهول وقال ك ليس في
 اسناده مطعون فيه غير عمرو بن قايذ قلت بل فيه عبد النعم الدياجي منكر الحديث
 قاله خ وغيره

(٢) حديث النهي عن مدافعة الأخبثين م من حديث عائشة بلفظ لا صلاة واليهيقي لا يصلين أحدكم الحديث
 (٣) حديث الأمر بتقديم العشاء على العشاء تقدم من حديث ابن عمر وعائشة إذا حضر العشاء وأقيمت
 الصلاة فابدؤا بالعشاء متفق عليه

(٤) حديث الجهر بسم الله الرحمن الرحيم قط ك وصححه من حديث ابن عباس
 (٥) حديث ترك الجهر بهما م من حديث أنس صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلم
 أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وللنسائي يحجر بسم الله الرحمن الرحيم

الثانية : أن يكون للأمام في القيام ثلاث سككات . هكذا رواه ^(١) سمرة بن جندب وعمران بن الحصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (أولاهن) إذا كبر وهي الطولي منهن مقدار ما يقرأ من خلفه فاتحة الكتاب ، وذلك وقت قراءته لدعاء الاستفتاح ، فانه إن لم يسكت يفوتهم الاستماع ، فيكون عليه ما نقص من صلاتهم ، فان لم يقرأوا الفاتحة في سكوته واشتغلوا بغيرها فذلك عليه لا عليهم (السكة الثانية) إذا فرغ من الفاتحة ليتم من يقرأ الفاتحة في السكة الأولى فاتحته ، وهي كنصف السكة الأولى (السكة الثالثة) إذا فرغ من السورة قبل أن يركع ، وهي أخفها ، وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير ، فقد نهى عن الوصل فيه ، ولا يقرأ المأموم وراء الامام إلا الفاتحة ، فان لم يسكت الامام قرأ فاتحة الكتاب معه ، والمقصر هو الامام ، وإن لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده أو كان في السرية فلا بأس بقراءته السورة

الوظيفة الثالثة : أن يقرأ في الصبح سورتين من المثاني مادون المائة ، فان الاطالة في قراءة الفجر والتغليس بها سنة ، ولا يضره الخروج منها مع الإسفار ، ولا بأس بأن يقرأ في الثانية بأواخر السور نحو الثلاثين أو العشرين إلى أن يختتمها ، لأن ذلك لا يتكرر على الأسماع كثيرا ، فيكون أبلغ في الوعظ ، وأدعى إلى التفكير ، وإنما كره بعض العلماء قراءة بعض أول السورة وقطعها . وقد روى - « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) قَرَأَ بَعْضَ سُورَةِ يُونُسَ

(١) حديث سمرة بن جندب وعمران بن حصين في سككات الأمام أحمد من حديث سمرة قال كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سككات في صلاته وقال عمران أنا أحفظهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتبوا في ذلك إلى أبي بن كعب فكتب أن سمرة قد حفظ هكذا وجدته في غير نسخة صحيحة من السند والمعروف أن عمران أنكر ذلك على سمرة هكذا في غير موضع من السند وذهب وت فأنكر ذلك عمران وقال حفظا سكتة وقال حديث حسن انتهى وليس في حديث سمرة الاسكتان ولكن اختلف عنه في محل الثانية فروى عنه بعد الفاتحة وروى عنه بعد السورة ولقط من حديث أبي هريرة وضعفه من صلى صلاة مكتوبة مع الأمام فليقرأ بفاتحة الكتاب في سكاته

(٢) حديث قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع وركع م من حديث عبد الله بن السائب وقال سورة المؤمنين وقال موسى وهرون وعلقه خ

فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى ذِكْرِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ قَطَعَ فَرَكَعَ « وَرَوَى » أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) قَرَأَ فِي الْفَجْرِ آيَةَ مِنَ الْبَقَرَةِ وَهِيَ قَوْلُهُ : (قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا *) وَفِي الثَّانِيَةِ (رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ *) ^(٢) وَسَمِعَ بِلَالًا يَقْرَأُ مِنْ هَاهُنَا وَهَاهُنَا فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ : أَخْلَطَ الطَّيِّبُ بِالطَّيِّبِ فَقَالَ : أَحْسَنْتُ

وَيَقْرَأُ فِي الظَّهْرِ بِطُولِ الْفَصْلِ إِلَى ثَلَاثِينَ آيَةً ، وَفِي الْعَصْرِ بِنِصْفِ ذَلِكَ ، وَفِي الْمَغْرِبِ بِأَوَاخِرِ الْفَصْلِ

وَأَخِرُ صَلَاتِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) الْمَغْرِبَ قَرَأَ فِيهَا سُورَةَ الْمُرْسَلَاتِ مَا صَلَّى بَعْدَهَا حَتَّى قَبِضَ

وَبِالْجُمْلَةِ التَّخْفِيفَ أَوَّلَى لَأَسِيًّا إِذَا كَثُرَ الْجَمْعُ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ الرُّخْصَةِ ^(٤) « إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ » وَإِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ وَقَدْ « كَانَ » ^(٥) مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي بِقَوْمٍ الْعِشَاءَ ، فَقَرَأَ الْبَقَرَةَ ، فَخَرَجَ رَجُلٌ مِنَ الصَّلَاةِ وَأَتَمَّ لِنَفْسِهِ ، فَقَالُوا : نَافَقَ الرَّجُلُ ! فَتَشَاكَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَاذًا فَقَالَ : أَفَتَانُ أَنْتَ يَا مُعَاذُ اقْرَأْ سُورَةَ سَبِّحْ ، وَالسَّمَاءَ وَالْطَّارِقَ ، وَالشَّمْسَ وَضُحَاهَا »

(١) حَدِيثٌ قَرَأَ فِي الْفَجْرِ - قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ - الْآيَةُ وَفِي الثَّانِيَةِ - رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنْزِلَتْ - م مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَ يَقْرَأُ فِي رَكَعَتِي الْفَجْرِ فِي الْأَوَّلَى مِنْهُمَا - قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا - الْآيَةُ الَّتِي فِي الْبَقَرَةِ وَفِي الْآخِرَةِ مِنْهُمَا - آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ - وَد مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ - قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا - الْآيَةُ وَفِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ - رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنْزِلَتْ أَوْ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ -

(٢) حَدِيثٌ سَمِعَ بِلَالًا يَقْرَأُ مِنْ هَاهُنَا وَمِنْ هَاهُنَا فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَخْلَطَ الطَّيِّبُ بِالطَّيِّبِ فَقَالَ أَحْسَنْتَ . د مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ نَحْوَهُ

(٣) حَدِيثٌ قَرَأَتْهُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ وَهِيَ آخِرُ صَلَاةٍ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ الْفَضْلِ

(٤) حَدِيثٌ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ . الْحَدِيثُ : مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٥) حَدِيثٌ صَلَّى مُعَاذُ بِقَوْمٍ الْعِشَاءَ فَقَرَأَ الْبَقَرَةَ فَخَرَجَ رَجُلٌ مِنَ الصَّلَاةِ . الْحَدِيثُ : مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ وَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ السَّمَاءِ وَالطَّارِقِ وَهِيَ عِنْدَ الْبَيْهَقِيِّ

وأما وظائف الأركان الثلاثة :

أولها : أن يخفف الركوع والسجود ، فلا يزيد في التسيبحات على ثلاث ، فقد روى عن أنس أنه قال ^(١) « مَا رَأَيْتُ أَخْفَ صَلَاةً مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَكَامٍ » نعم روى أيضا أن أنس بن مالك ^(٢) لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة قال « مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا الشَّابِّ . قَالَ : وَكُنَّا نُسَبِّحُ وَرَاءَهُ عَشْرًا عَشْرًا » وروى مجملًا أنهم قالوا ^(٣) « كُنَّا نُسَبِّحُ وَرَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ عَشْرًا عَشْرًا » وذلك حسن ، ولكن الثلاث إذا كثر الجمع أحسن ، فإذا لم يحضر إلا المتجردون للدين فلا بأس ، لعشر . هذا وجه الجمع بين الروايات . وينبغي أن يقول الإمام عند رفع رأسه من الركوع : سمع الله لمن حمده

الثانية في المأموم : ينبغي أن لا يساوى الإمام في الركوع والسجود بل يتأخر ، فلا يهوى للسجود إلا إذا وصلت جبهة الإمام إلى المسجد ^(٤) هكذا كان اقتداء الصحابة برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يهوى للركوع حتى يستوى الإمام راكعاً . وقد قيل : إن الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة أقسام : طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون بعد الإمام ، وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يساوونه ، وطائفة بلا صلاة وهم الذين يسبقون الإمام . وقد اختلف في أن الإمام في الركوع هل ينتظر لحوق من يدخل لينال فضل الجماعة وإدراكهم لتلك الركعة : ولعل الأولى أن ذلك مع الإخلاص لا بأس به إذا لم يظهر تفاوت ظاهر للحاضرين ، فإن حقهم مرعى في ترك التطويل عليهم

الثالثة : لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذرا من التطويل ، ولا يخص نفسه

(١) حديث أنس ما رأيت أخف صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام متفق عليه

(٢) حديث أنس أنه صلى خلف عمر بن عبد العزيز فقال ما صليت وراء أحد أشبه صلاة برسول الله

صلى الله عليه وسلم من هذا الشاب الحديث : د ن بإسناد جيد وضعفه ابن القطان

(٣) حديث كنا نسبح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشرا لم أجده أصلا

الافي الحديث الذي قبله وفيه فخرنا في ركوعه عشر تسيبحات وفي سجوده عشر تسيبحات

(٤) حديث كان الصحابة لا يهونون للسجود إلا إذا وصلت جبهة النبي صلى الله عليه وسلم إلى الأرض

متفق عليه من حديث البراء بن عازب

في الدعاء ، بل يأتي بصيغة الجمع فيقول : اللهم اغفر لنا ، ولا يقول : اغفر لي ، فقد كره للإمام أن يخص نفسه . ولا بأس أن يستعبد في التشهد بالكلمات الخمس المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) فيقول : « نَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيخِ الدَّجَالِ ، وَإِذَا أُرِدْتَ بِقَوْمٍ فِتْنَةً فَأَقْبِضْنَا إِلَيْكَ غَيْرَ مُفْتُونِينَ » . وقيل سمي مسيحاً لأنه مسح الأرض بطولها . وقيل لأنه ممسوح العين أي مطموسها

وأما وظائف التحلل فثلاثة :

أولها : أن ينوي بالتسليمتين السلام على القوم والملائكة

الثانية : أن يثبت عقيب السلام ^(٢) كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، فيصلي النافلة في موضع آخر ، فإن كان خلفه نسوة لم يقم حتى ينصرفن . وفي الخبر المشهور « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) لَمْ يَكُنْ يَقْعُدُ إِلَّا قَدَرَ قَوْلِهِ : اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ »

الثالثة : إذا وثب فينبغي أن يقبل بوجهه على الناس . ويكره للامام يوم القيام قبل انقثال الإمام ، فقد روى عن طلحة والزبير رضي الله عنهما أنهما صليا خلف إمام فلما سلما قال للإمام : ما أحسن صلاتك وأتمها إلا شيئاً واحداً : إنك لما سلمت لم تنقل بوجهك ، ثم قال للناس : ما أحسن صلاتكم إلا أنكم انصرفتم قبل أن ينقل إمامكم ! ثم ينصرف الامام حيث شاء من يمينه وشماله ، واليمين أحب . هذه وظيفة الصلوات

(١) حديث التعود في التشهد من عذاب جهنم وعذاب القبر الحديث : تقدم وزاد فيه العزالي هنا وإذا أردت بقوم فتنة فأقبضنا إليك غير مفتونين . ولم أحده مقيدا بآخر الصلاة ولترمذي من حديث ابن عباس وإذا أردت بعبادك فتنة فأقبضني إليك غير مفتونين وك نحوه من حديث ثوبان وعبد الرحمن بن عايش وصحهما وسأني في الدعاء

(٢) حديث المسكت بعد السلام خ من حديث أم سلمة

(٣) حديث أنه لم يكن يقعد الا بقدر قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام : م من حديث عائشة

وأما الصبح فزيد فيها القنوت ، فيقول الإمام : اللهم اهْدِنِي ، ويؤمن المأموم . فإذا انتهى إلى قوله : إنك تقضى ولا يقضى عليك ، فلا يليق به التأمين ، وهو ثناء فيقرأ معه فيقول مثل قوله أو يقول : بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ، أو صدقت وبررت ، وما أشبه ذلك وقد روى حديث^(١) في رفع اليدين في القنوت ، فإذا صح الحديث استحسب ذلك وإن كان على خلاف الدعوات في آخر التشهد ، إذ لا يرفع بسببها اليد ، بل التعويل على التوقيف ، وبينهما أيضا فرق ، وذلك أن للأيدي وظيفة في التشهد وهو الوضع على الفخذين على هيئة مخصوصة ، ولا وظيفة لهما هاهنا ، فلا يبعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في القنوت ، فانه لائق بالدعاء . والله أعلم

فهذه جمل آداب القدوة والامامة ، والله الموفق

الباب الخامس

في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها

فضيلة الجمعة

اعلم أن هذا يوم عظيم عظم الله به الإسلام وخصص به المسلمين . قال الله تعالى : (إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ *) فحرم الاشتغال بأمور الدنيا ، وبكل صارف عن السعي إلى الجمعة . وقال صلى الله عليه وسلم :^(٢) « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَرَضَ عَلَيْكُمْ الْجُمُعَةَ فِي يَوْمِي هَذَا فِي مَقَامِي هَذَا » وقال صلى الله عليه وسلم :^(٣) « مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثًا مِنْ غَيْرِ عَذْرِ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ » وفي لفظ آخر^(٤) « فَقَدْ نَبَذَ

(١) حديث رفع اليدين في القنوت : البيهقي من حديث أنس بسند جيد في قصة قتل القراء : ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما صلى الغداة رفع يديه يدعو عليهم

﴿ الباب الخامس ﴾

(٢) حديث إن الله فرض عليكم الجمعة في يومى هذا - الحديث هـ من حديث جابر باسناد ضعيف

(٣) حديث من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر طبع الله على قلبه : أحمد واللفظ له وأصحاب السنن وك وصححه من حديث أبي الجعد الصمري

(٤) حديث من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر فقد نبذ الإسلام وراء ظهره : البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس

• الجمعة : ٩

الإسلام وراء ظهره » واختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد جمعة ولا جماعة ، فقال : في النار ، فلم يزل يتردد إليه شهراً يسأله عن ذلك وهو يقول : في النار وفي الخبر^(١) « إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابَيْنِ أُعْطُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَصُرِفُوا عَنْهُ وَهَدَانَا اللَّهُ تَعَالَى لَهُ ، وَآخِرُهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ وَجَعَلَهُ عِيداً لَهُمْ فَهُمْ أَوْلَى النَّاسِ بِهِ سَبْقاً وَأَهْلُ الْكِتَابَيْنِ لَهُمْ تَبَعٌ » وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ^(٢) « أَتَانِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كَفِّهِ مِرْآةٌ بَيَضَاءُ ، وَقَالَ هَذِهِ الْجُمُعَةُ يَفْرَضُهَا عَلَيْكَ رَبُّكَ لِتَكُونَ لَكَ عِيداً وَلِأُمَّتِكَ مِنْ بَعْدِكَ ، قُلْتُ فَمَا لَنَا فِيهَا ؟ قَالَ : لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ سَاعَةٍ مِنْ دَعَا فِيهَا بِخَيْرٍ قُسِمَ لَهُ أُعْطَاهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ إِيَّاهُ أَوْ لَيْسَ لَهُ قُسِمَ ذُخْرَ لَهُ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ ، أَوْ تَعَوَّذَ مِنْ شَرٍّ هُوَ مَكْتُوبٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَعَاذَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَعْظَمَ مِنْهُ وَهُوَ سَيِّدُ الْأَيَّامِ عِنْدَنَا وَنَحْنُ نَدْعُوهُ فِي الْآخِرَةِ يَوْمَ الْمَزِيدِ ، قُلْتُ : وَلِمَ ؟ قَالَ : إِنَّ رَبَّكَ عَزَّ وَجَلَّ اتَّخَذَ فِي الْجَنَّةِ وَادِياً أَفِيحَ مِنَ الْمِسْكِ ، أَبْيَضَ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ نَزَلَ تَعَالَى مِنْ عِلِّيِّينَ عَلَى كُرْسِيِّهِ فَيَتَجَلَّى لَهُمْ حَتَّى يَنْظُرُوا إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ »

وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ : فِيهِ خَلِقَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ ، وَفِيهِ أُهْبِطَ إِلَى الْأَرْضِ ، وَفِيهِ تَبَّ عَلَيْهِ ، وَفِيهِ مَاتَ ، وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ ، وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْمَزِيدِ ، كَذَلِكَ تُسَمِّيهِ الْمَلَائِكَةُ فِي السَّمَاءِ ، وَهُوَ يَوْمُ النَّظَرِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي الْجَنَّةِ »

وفي الخبر^(٤) « إِنَّ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ سِتْمِائَةَ أَلْفٍ عَتِيقٍ مِنَ النَّارِ » وفي حديث

(١) حديث ان أهل الكتابين أعطوا يوم الجمعة فاختلَفوا فيه - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة بنحوه

(٢) حديث أنس أتاني جبريل في كفه مرآة بيضاء فقال هذه الجمعة - الحديث : الشافعي في المسند والطبراني في الأوسط وابن مردويه في التفسير بأسانيد ضعيفة مع اختلاف

(٣) حديث خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة - الحديث : م من حديث أبي هريرة

(٤) حديث ان لله في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار : عدد حب في الضعفاء وهب في الشعب من حديث أنس قال قط في العلل : والحديث غير ثابت

أنس رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم^(١) قال : « إِذَا سَامَتِ الْجُمُعَةُ سَامَتِ الْأَيَّامُ »
وقال صلى الله عليه وسلم :^(٢) « إِنَّ الْجُحِيمَ تُسَعَّرُ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَبْلَ الزَّوَالِ عِنْدَ اسْتِوَاءِ الشَّمْسِ
فِي كَبِدِ السَّمَاءِ فَلَا تَصَلُّوا فِي هَذِهِ السَّاعَةِ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ صَلَاةٌ كُلُّهُ وَإِنَّ جَهَنَّمَ
لَا تُسَعَّرُ فِيهِ »

وقال كعب إن الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ، ومن الأيام
الجمعة ، ومن الليالي ليلة القدر . ويقال إن الطير والهوام يلتقى بعضها بعضاً في يوم الجمعة
فتقول : سلام سلام ، يوم صالح . وقال صلى الله عليه وسلم :^(٣) « مَنْ مَاتَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
أَوْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ شَهِيدٍ ، وَوُقِيَ فِتْنَةُ الْقَبْرِ »

بيان شروط الجمعة

اعلم أنها تشارك جميع الصلوات في الشروط ، وتتميز عنها بستة شروط :
الأول : الوقت ، فإن وقعت تسليمة الامام في وقت العصر فانت الجمعة ، وعليه أن يتبها
ظهاً أربعا . والمسبوق إذا وقعت ركعته الأخيرة خارجاً من الوقت ففيه خلاف
الثاني : المكان ، فلا تصح في الصحارى والبرارى وبين الخيام ، بل لابد من بقعة
جامعة لأبنية لا تنقل ، بجمع أربعين ممن تلزمهم الجمعة ، والقرية فيه كالبلد ، ولا يشترط فيه
حضور السلطان ولا إذنه ، ولكن الأحب استئذانه
الثالث : العدد ، فلا تنعقد بأقل من أربعين ذكورا ، مكلفين ، أحراراً ، مقيمين لا يظعنون
عنها شتاء ولا صيفا ، فإن انقضوا حتى نقص العدد إما في الخطبة أو في الصلاة ، لم تصح
الجمعة ، بل لابد منهم من الأول إلى الآخر

(١) حديث أنس إذا سامت الجمعة سامت الأيام : حب في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية وهق في الشعب من
حديث عائشة ولم أجده من حديث أنس

(٢) حديث أن الحجيم تسعر كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس إلى أن قال إلا يوم الجمعة الحديث :
د من حديث أبي قتادة وأعله بالانقطاع

(٣) حديث من مات يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووقى فتنة القبر : أبو نعيم في الحلية من حديث جابر
وهو وث نجوه مختصراً من حديث عبد الله بن عمرو وقال غريب ليس اسناده بمتمصل . قلت
وصله ت الحكيم في النوادر .

الرابع : الجماعة ، فلو صلى أربعون في قرية أو في بلد متفرقين لم تصح جمعتهم ، ولكن المسبوق إذا أدرك الركعة الثانية جاز له الانفراد بالركعة الثانية ، وإن لم يدرك ركوع الركعة الثانية اقتدى ونوى الظهر ، وإذا سلم الإمام تممها ظهرا

الخامس : أن لا تكون الجمعة مسبوقة بأخرى في ذلك البلد ، فإن تعذر اجتماعهم في جامع واحد جاز في جامعين وثلاثة وأربعة بقدر الحاجة ، وإن لم تكن حاجة فالصحيح الجمعة التي يقع بها التحريم أولا ، وإذا تحققت الحاجة فالأفضل الصلاة خلف الأفضل من الامامين ، فان تساويا فالمسجد الأقدم ، فان تساويا ففي الأقرب ، ولكثرة الناس أيضا فضل يراعى

السادس : الخطبتان ، فهما فريضتان ، والقيام فيهما فريضة ، والجلسة بينهما فريضة . وفي الأولى أربع فرائض : التحميد ، وأقله الحمد لله ، والثانية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، والثالثة الوصية بنقوى الله سبحانه وتعالى ، والرابعة قراءة آية من القرآن ، وكذا فرائض الثانية أربعة ، إلا أنه يجب فيها الدعاء بدل القراءة ، واستماع الخطبتين واجب من الأربعين

وأما السنن :

فإذا زالت الشمس وأذن المؤذن وجلس الإمام على المنبر انقطعت الصلاة سوى التحية ، والكلام لا ينقطع إلا بافتتاح الخطبة ، ويسلم الخطيب على الناس إذا أقبل عليهم بوجهه ويردون عليه السلام ، فإذا فرغ المؤذن قام مقبلا على الناس بوجهه لا يلتفت يميناً ولا شمالاً ، ويشغل يديه بقائم السيف أو العزة والمنبر ، كي لا يعيث بهما ، أو يضع إحداهما على الأخرى ، ويخطب خطبتين بينهما جلسة خفيفة ، ولا يستعمل غريب اللغة ، ولا يخطط ، ولا يتننى ، وتكون الخطبة قصيرة بليغة جامعة . ويستحب أن يقرأ آية في الثانية أيضا ، ولا يسلم من دخل والخطيب يخطب ، فان سلم لم يستحق جوابا ، والاشارة بالجواب حسن ، ولا يشمت العاطسين أيضا . هذه شروط الصحة

فأما شروط الوجوب فلا تجب الجمعة إلا على ذكر ، بالغ ، عاقل ، مسلم ، حر ، مقيم في

قرية تشتمل على أربعين جامعاً لهذه الصفات ، أو في قرية من سواد البلاد يبلغها نداء البلد من طرف يليها ، والأصوات ساكنة والمؤذن رفيع الصوت ، لقوله تعالى : (إِذَا أُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى دِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ *) ويرخص لهؤلاء في ترك الجمعة لعذر المطر والوحل والفرع والمرض والتمريض إذا لم يكن للمريض قيم غيره ، ثم يستحب لهم أغنى أصحاب الأعدار تأخير الظهر إلى أن يصرغ الناس من الجمعة ، فإن حضر الجمعة مريض أو مسافر أو عبد أو امرأة صحت جمعهم وأجزأت عن الظهر . والله أعلم

بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة

وهي عشرة جمل

الأول : أن يستعد لها يوم الخميس عزماً عليها واستقبالاً لنفسها ، فيشتغل بالسعاء والاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخميس ، لأنها ساعة قوبلت بالساعة المبهمة في يوم الجمعة . قال بعض السلف : إن لله عز وجل فضلاً سوى أرزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل إلا من سأله عشية الخميس ويوم الجمعة . ويغسل في هذا اليوم ثيابه ويبيصها ، ويعد الطيب إن لم يكن عنده ، ويفرغ قلبه من الأشغال التي تمنعه من البكور إلى الجمعة ، ويدوى في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فإن له فضلاً ، وليكن مضموماً إلى يوم الخميس أو السبت لا مفرداً ، فإنه مكروه . ويشتغل بإحياء هذه الليلة بالصلاة وختم القرآن ، فلها فضل كثير ، وينسحب عليها فضل يوم الجمعة ، ويجمع أهلها في هذه الليلة أو في يوم الجمعة ، فقد استحب ذلك قوم حمّالوا عليه قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « رَحِمَ اللَّهُ مَنْ بَكَرَ وَابْتَكَرَ وَغَسَلَ وَاغْتَسَلَ » وهو حمل الأهل على الغسل . وقيل : معناه غسل ثيابه ، فروى بالتخفيف ، واغتسل لجسده . وبهذا تم آداب الاستقبال ، ويخرج من زمرة الغافلين الذين إذا أصبحوا قالوا : ما هذا اليوم ؟ قال بعض السلف : أو في الناس نصيباً من الجمعة من انتظرها ورعاها من الأمس ، وأخفهم نصيباً من إذا أصبح يقول إيش اليوم ؟ وكان بعضهم يبيت ليلة الجمعة في الجامع لأجلها

(١) حديث رحم الله من بكر وأبكر وغسل واغتسل - الحديث : أصحاب الدين . وحب وك وصحبه من

حديث أوس بن أوس . من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر - الحديث وحسبه ب

الثاني : إذا أصبح ابتداءً بالغسل بعد طلوع الفجر ، وإن كان لا يكر فأقربه إلى الرواح أحب ، ليكون أقرب عهداً بالنظافة ، فالغسل مستحب استحباباً مؤكداً . وذهب بعض العلماء إلى وجوبه ، قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « غُسِّلُ الْجُمُعَةُ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ » والمشهور من حديث نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما ^(٢) « مَنْ أَتَى الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ شَهِدَ الْجُمُعَةَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ فَلْيَغْتَسِلْ » وكان أهل المدينة إذا تسابَّ المتسابان يقول أحدهما للآخر : لَأَنْتَ أَشْرَمُنِي لَا يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ^(٤) وقال عمر لعثمان رضى الله عنهما لما دخل وهو يخطب : أهذه الساعة ! منكراً عليه ترك البكور ، فقال : ما زدت بعد أن سمعت الأذان على أن توضحأت وخرجت ، فقال : والوضوء أيضاً وقد عامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا بالغسل !

وقد عرف جواز ترك الغسل بوضوء عثمان رضى الله عنه ، وبما روى أنه صلى الله عليه وسلم ^(٥) قال « مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا وَنِعِمَّتْ وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ أَفْضَلُ » ومن اغتسل للجنابة فليفيض الماء على بدنه مرة أخرى على نية غسل الجمعة ، فإن اكتفى بغسل واحد أجزأه وحصل له الفضل إذا نوى كليهما ودخل غسل الجمعة في غسل الجنابة . وقد دخل بعض الصحابة على ولده وقد اغتسل فقال له : أالجمعة ؟ فقال : بل عن الجنابة ، فقال أعد غسلاً ثانياً ، وروى الحديث في غسل الجمعة على كل محتلم ، وإنما أمره به لأنه لم يكن نواه . وكان لا يبعد أن يقال : المقصود النظافة وقد حصلت دون النية ، ولكن هذا ينقدح في الوضوء أيضاً ، وقد جعل في الشرع قرينة فلا بد من طلب فضلها . ومن اغتسل ثم أحدث توضأ ولم يبطل غسله ، والأحب أن يحترز عن ذلك .

(١) حديث غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم : متفق عليه من حديث أبي سعيد

(٢) حديث نافع عن ابن عمر من أتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل : متفق عليه . وهذا لفظ حب

(٣) حديث من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسلوا : حب وهو من حديث ابن عمر

(٤) حديث قال عمر لعثمان لما دخل وهو يخطب أهذه الساعة - الحديث : إلى أن قال والوضوء أيضاً وقد

عامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل : متفق عليه من حديث أبي هريرة

ولم يسم البخارى وعثمان

(٥) حديث من توضحأ يوم الجمعة فيها ونعمت - الحديث : د ت وحسنه ون من حديث سمرة

الثالث : الزينة وهي مستحبة في هذا اليوم ، وهي ثلاثة : الكسوة ، والنظافة ،
وتطيب الرائحة

أما النظافة فبالسواك ، وحلق الشعر ، وقلم الظفر وقص الشارب ، وسائر ما سبق في
كتاب الطهارة . قال ابن مسعود : من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منه داء
وأدخل فيه شفاء ، فإن كان قد دخل الحمام في الخميس أو الأربعاء فقد حصل المقصود ،
فليتطيب في هذا اليوم بأطيب طيب عنده ، ليغلب بها الروائح الكريهة ، ويوصل بها
الروح والرائحة إلى مشام الحاضرين في جواره .^(١) وأحب طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي
لونه ، وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه . روى ذلك في الأثر . وقال الشافعي رضي
الله عنه : من نظف ثوبه قل همه ، ومن طاب ريحه زاد عقله

وأما الكسوة فأحبها البياض من الثياب ، إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البياض ، ولا
يلبس ما فيه شهرة ، ولبس السواد ليس من السنة ، ولا فيه فضل بل كره جماعة النظر إليه
لأنه بدعة . محدثه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والعمامة مستحبة في هذا اليوم^(٢) روى
وائلة بن الأسقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى
أَصْحَابِ الْعِمَائِمِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ » فإن أكرهه الحر فلا بأس بنزعها قبل الصلاة وبعدها ، ولكن
لا ينزع في وقت السعي من المنزل إلى الجمعة ، ولا في وقت الصلاة ، ولا عند صعود الإمام
المنبر ولا في خطبته

الرابع : البكور إلى الجامع ، ويستحب أن يقصد الجامع من فرسخين ، وثلاث ،
وليكر . ويدخل وقت البكور بطولوع الفجر ، وفضل البكور عظيم . وينبغي أن
يكون في سعيه إلى الجمعة خاشعاً متواضعاً ناوياً للاعتكاف في المسجد إلى وقت الصلاة
قاصداً للمبادرة إلى جواب نداء الله عز وجل إلى الجمعة إياه ، والمسارة إلى مغفرته ورضوانه .

(١) حديث طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه : دت وحسنه ون من

حديث أبي هريرة

(٢) حديث وائلة بن الأسقع أن الله وملائكته يصلون على أصحاب العمام يوم الجمعة : ط وعد وقال منكر

من حديث أبي الدرداء ولم أره من حديث وائلة

وقد قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ رَاحَ إِلَى الْجُمُعَةِ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا أَهْدَى دَجَاجَةً ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا أَهْدَى يَتْرَافَةً ، فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طُوِيَتْ الصُّحُفُ وَرُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَاجْتَمَعَتِ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ الْمِنْبَرِ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ ، فَمَنْ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِنَّمَا جَاءَ لِحَقِّ الصَّلَاةِ لَيْسَ لَهُ مِنَ الْفَضْلِ شَيْءٌ » والساعة الأولى إلى طلوع الشمس ، والثانية إلى ارتفاعها ، والثالثة إلى انبساطها حين ترمض الأقدام ، والرابعة والخامسة بعد الضحى الأعلى إلى الزوال ، وفضلها قليل ، ووقت الزوال حق الصلاة ، ولا فضل فيه

وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « ثَلَاثٌ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِيهِنَّ لَرَكَّضُوا رَكُضَ الْإِبِلِ فِي طَلَبِهِنَّ : الْأَذَانُ ، وَالصَّفُّ الْأَوَّلُ ، وَالْعُدُوُّ إِلَى الْجُمُعَةِ » وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه : أفضلهن العدو إلى الجمعة . وفي الخبر : ^(٣) « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَعَدَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ بِأَيْدِيهِمْ صُحُفٌ مِنْ فِضَّةٍ وَأَقْلَامٌ مِنْ ذَهَبٍ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَلِأَوَّلٍ عَلَى مَرَاتِبِهِمْ » وجاء في الخبر : ^(٤) « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتَفَقَّدُونَ الرَّجُلَ إِذَا تَأَخَّرَ عَنْ وَقْتِهِ

(١) حديث من راح الى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة - الحديث متفق عليه : من حديث أبي هريرة وليس فيه ورفعت الأقلام وهذه اللفظة عند البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

(٢) حديث ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا ركض الابل في طلبهن الأذان والصف الأول والعدو الى الجمعة : أبو الشيخ في ثواب الأعمال من حديث أبي هريرة ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن ما أخذته الا بالاستهزام عليها حرصا على ما فيهن من الخير والبركة - الحديث قال والنهجير الى الجمعة وفي الصحيحين من حديثه لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا الا أن يستهموا لاستهموا ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه

(٣) حديث اذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المسجدا بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب - الحديث ابن مردويه في التفسير من حديث علي باسناد ضعيف اذا كان يوم الجمعة نزل جبريل فركزوا بالمسجد الحرام وغدا سائر الملائكة الى المساجد التي يجمع فيها يوم الجمعة فركزوا ألويتهم وراياتهم يباب المساجد ثم نشروا قراطيس من فضة وأقلاما من ذهب

(٤) حديث ان الملائكة يتفقدون العبد اذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضاً ما فعل فلان

يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَيَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا عَنْهُ : مَا فَعَلَ فُلَانٌ وَمَا الَّذِي أَخَّرَهُ عَنْ وَقْتِهِ ؟ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ أَخَّرَهُ فَقَرُّهْ فَاغْنِهِ ، وَإِنْ كَانَ أَخَّرَهُ مَرَضٌ فَاشْفِهِ ، وَإِنْ كَانَ أَخَّرَهُ شُغْلٌ فَقَرِّغْهُ لِعِبَادَتِكَ ، وَإِنْ كَانَ أَخَّرَهُ لَهْوٌ فَأَقْبِلْ بِقَلْبِهِ إِلَى طَاعَتِكَ »

وكان يرى في القرن الأول سحرا وبعد الفجر الطرقات مملوءة من الناس يمشون في السرج ، ويزدحمون بها إلى الجامع كأيام العيد حتى اندرس ذلك . فقليل : أول بدعة حدثت في الإسلام ترك البكور إلى الجامع ، وكيف لا يستحي المسامون من اليهود والنصارى وهم ييكررون إلى البيع والكنائس يوم السبت والأحد ، وطلاب الدنيا كيف ييكررون إلى رحاب الأسواق للبيع والشراء والربح ، فلم لا يسابقهم طلاب الآخرة

ويقال إن الناس يكونون في قربهم عند النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى على قدر بكورهم إلى الجمعة . ودخل ابن مسعود رضى الله عنه بكرة الجامع فرأى ثلاثة نفر قد سبقوه بالبكور ، فاغتم لذلك وجعل يقول في نفسه معاتبا لها : رابع أربعة ، وما رابع أربعة من البكور يبيعد

الخامس : في هيئة الدخول ، ينبغي أن لا يتخطى رقاب الناس ، ولا يمر بين أيديهم ، والبكور يسهل ذلك عليه ، فقد ورد وعيد شديد ^(١) في تَخَطُّي الرِّقَابِ وهو أنه يُجْعَلُ جِسْرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَخَطَّاهُ النَّاسُ ^(٢) وروى ابن جريج مرسلا : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَمًا هُوَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ رَأَى رَجُلًا يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ حَتَّى تَقْدَمَ سَجَلَسَ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ عَارَضَ الرَّجُلَ حَتَّى لَقِيَهُ فَقَالَ : يَا فُلَانُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُجْمَعَ الْيَوْمَ مَعَنَا ؟ قَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَدْ جَمَعْتُ مَعَكُمْ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَلَمْ تَرَكَ تَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ ؟ ! » أشار به إلى أنه أحبط عمله

هق من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مع زيادة ونقص بإسناد حسن واعلم أن

المصنف ذكر هذا أنرا فان لم يرد به حديثا مرفوعا فليس من شرطنا وإنما ذكرناه احتياطا

(١) حديث من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم : ت وضعفه وه من حديث معاذ بن أنس

(٢) حديث ابن جريج مرسلا أن النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو يخطب اذ رأى رجلا يتخطى رقاب

الناس الحديث وفيه مامنعك أن تجمع معنا اليوم ابن المبارك في الرقائق

وفي حديث مسند أنه قال : ^(١) « مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَنَا ؟ قَالَ : أَوْلَمْ تَرِنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ » فقال صلى الله عليه وسلم : رَأَيْتُكَ تَأْتِيَتْ وَآذَيْتَ : أى تأخرت عن البكور وآذيت الحضور . ومهما كان الصف الأول متروكا خاليا فله أن يتخطى رقاب الناس ، لأنهم ضيعوا حقهم وتركوا موضع الفضيلة . قال الحسن : تخطوا رقاب الناس الذين يقعدون على أبواب الجوامع يوم الجمعة فانه لا حرمة لهم . وإذا لم يكن فى المسجد إلا من يصلى فينبغى أن لا يسلم لأنه تكليف جواب فى غير محله

السادس : أن لا يمر بين يدي الناس ويجلس حيث هو إلى قرب اسطوانة أو حائط حتى لا يمرون بين يديه ، أعنى بين يدي المصلى ، فإن ذلك لا يقطع الصلاة ، ولكنه منهى عنه ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) : « لَأَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ سَنَةً خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) : « لَأَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ رَمَادًا رَمِدًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي » وقد روى فى حديث آخر فى المار والمصلى حيث صلى على الطريق أو قصر فى الدفع ، فقال : « لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي وَالْمُصَلِّي مَا عَلَيْهِمَا فِي ذَلِكَ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ سَنَةً خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ » والإسطوانة والحائط والمصلى المفروش حد للمصلى ، فمن اجتاز به فينبغى أن يدفعه ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) : « لِيَدْفَعَهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيُدْفَعْهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيُقَاتِلْهُ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ » وكان أبو سعيد الخضرى رضى الله عنه يدفع من يمر بين يديه حتى يصرعه ، فربما

(١) حديث مامنعك أن تصلى معنا فقال أولم ترني قال رأيتك آتيت وآذيت : د ن ح ب ك من حديث عبد الله بن بسر مختصرا

(٢) حديث لأن يقف أربعين سنة خير له من أن يمر بين يدي المصلى : البرار من حديث زيد بن خالد وفى الصحيحين من حديث أبي جهم أن يقف أربعين قال أبو النضر لأدري أربعين يوما أو شهرا أو سنة وه وحب من حديث أبي هريرة مائة عام

(٣) حديث لأن يكون الرجل رمادا تذروه الرياح خير له من أن يمر بين يدي المصلى : أبو نعيم فى تاريخ اصبهان وابن عبد البر فى التمهيد موقوفا على عبد الله بن عمر وزاد متعمدا

(٤) حديث لو يعلم المار بين المصلى والمصلى ما عليها فى ذلك - الحديث : رواه هكذا أبو العباس محمد بن يحيى السراج فى مسنده من حديث زيد بن خالد باسناد صحيح

(٥) حديث أبي سعيد فليدفعه فإن أبى فليقاتله فانما هو شيطان - متفق عليه

تعلق به الرجل فاستعدى عليه عند مروان ، فيخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بذلك فإن لم يجد اسطوانة فلي نصب بين يديه شيئاً طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لحده السابع: أن يطلب الصف الأول فإن فضله كثير كما روينا وفي الحديث: ^(١) « مَنْ غَسَّلَ وَاغْتَسَلَ وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ كَانَ ذَلِكَ لَهُ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ وَزِيَادَةً ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ » وفي لفظ آخر: « غَفَرَ اللَّهُ لَهُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى » ^(٢) وقد اشترط في بعضها: ولم يتخط رقاب الناس ولا يغفل في طلب الصف الأول عن ثلاثة أمور:

أولها: أنه إذا كان يرى بقرب الخطيب منكراً يعجز عن تغييره من لبس حرير أو غيره من الإمام أو غيره، أو صلى في سلاح كثير ثقيل شاغل، أو سلاح مذهب أو غير ذلك مما يجب فيه الإنكار، فالتأخر له أسلم وأجمع لهم. فعل ذلك جماعة من العلماء طلباً للسلامة. قيل لبشر بن الحارث: نراك تبكر وتصل في آخر الصفوف. فقال: إنما يراد قرب القلوب لا قرب الأجساد، وأشار به إلى أن ذلك أقرب لسلامة قلبه. ونظر سفيان الثوري إلى شعيب بن حرب عند المنبر يستمع إلى الخطبة من أبي جعفر المنصور، فلما فرغ من الصلاة قال: شغل قلبي قربك من هذا هل أمنت أن تسمع كلاماً يجب عليك إنكاره فلا تقوم به ثم ذكر ما أحدثوا من لبس السواد فقال يأبأ عبد الله أليس في الخبر ^(٣) « أَذْنُ وَاسْتَمِعْ » فقال ويحك ذاك للخلفاء الراشدين المهديين فأما هؤلاء فكما بعدت عنهم ولم تنظر إليهم كان أقرب إلى الله عز وجل. وقال سعيد بن عامر: صليت إلى جنب أبي الدرداء فجعل يتأخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف فلما صلينا قلت له: أليس يقال: خير الصفوف أولها؟

(١) حديث من غسل واعتسل وبكر وابتكر ودنا من الإمام واستمع - الحديث: ك من حديث أوس ابن أوس وأصله عند أصحاب السنن

(٢) حديث أنه اشترط في بعضها ولم يتخط رقاب الناس: د حب ك من حديث أبي سعيد وإبي هريرة وقال صحيح على شرط م

(٣) حديث أذن فاستمع: د من حديث سمرة أحضروا الذكر وادنوا من الإمام وتقدم بلفظ من هجروا دنا واستمع وهو عند أصحاب السنن من حديث شداد

قال نعم ^(١) إلا أن : هذه الأمة : مرحومة منظور إليها من بين الأمم ، فإن الله تعالى إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراءه من الناس ، فانما تأخرت رجاء أن يغفر لي بواحد منهم ينظر الله إليه . وروى بعض الرواة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك . فمن تأخر على هذه النية إيثاراً واطهاراً لحسن الخلق فلا بأس . وعند هذا يقال : الأعمال بالنيات

ثانيها : إن لم تكن مقصورةً عند الخطيب مقتطعة عن المسجد للسلطين فالصف الأول محبوب ، وإلا فقد كره بعض العلماء دخول المقصورة . كان الحسن وبكر المزني لا يصلان في المقصورة ، ورأيا أنها قصرت على السلطين ، وهي بدعة أحدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المساجد ، والمسجد مطلق لجميع الناس ، وقد اقتطع ذلك على خلفه ، وصلى أنس بن مالك وعمران بن حصين في المقصورة ولم يكرها ذلك لطلب القرب . ولعل الكراهية تختص بحالة التخصيص والمنع . فأما مجرد المقصورة إذا لم يكن منع فلا يوجب كراهة

وثالثها : أن المنبر يقطع بعض الصفوف ، وإنما الصف الأول الواحد المتصل الذي في فناء المنبر ، وما على طرفيه مقطوع . وكان الثوري يقول : الصف الأول هو الخارج بين يدي المنبر . وهو متجه لأنه متصل ، ولأن الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع منه . ولا يبعد أن يقال الأقرب إلى القبلة هو الصف الأول ، ولا يراعى هذا المعنى . وتكره الصلاة في الأسواق والرجاب الخارجة عن المسجد . وكان بعض الصحابة يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب

الثامن : أن يقطع الصلاة عند خروج الأمام ، ويقطع الكلام أيضاً بل يشتغل بجواب المؤذن ، ثم باستماع الخطبة ، وقد جرت عادة بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين ، ولم يثبت له أصل في أثر ولا خبر ، ولكنه إن وافق سجود تلاوة فلا بأس بها للدعاء ، لأنه وقت فاضل ، ولا يحكم بتحريم هذا السجود فإنه لا سبب لتحريمه .

(١) حديث أبي النرداء إن هذه الأمة مرحومة منظور إليها من بين الأمم وإن الله إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراءه من الناس ولم أجده

وقد روى عن علي وعثمان رضي الله عنهما أنهما قالوا: من استمع وأنصت فله أجران، ومن لم يستمع وأنصت فله أجر، ومن سمع ولغا فعليه وزران، ومن لم يستمع ولغا فعليه وزر واحد وقال صلى الله عليه وسلم: ^(١) « مَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ وَالْإِمَامِ يُخْطَبُ أَنْصِتْ أَوْ مَهْ فَقَدْ لَغَا وَمَنْ لَغَا وَالْإِمَامُ يُخْطَبُ فَلَا جُمُعَةَ لَهُ » وهذا يدل على أن الإسكات ينبغي أن يكون بإشارة أوردى حصة لا بالنطق وفي حديث أبي ذر: ^(٢) « أَنَّهُ لَمَّا سَأَلَ أَيُّيَا وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْطَبُ فَقَالَ مَتَى أَنْزَلْتَ هَذِهِ السُّورَةَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَنْ اسْكُتْ ، فَلَمَّا نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَبِي أَذْهَبَ فَلَا جُمُعَةَ لَكَ ، فَشَكَاهُ أَبُو ذَرٍّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : صَدَقَ أَبِي . وَإِنْ كَانَ بَعِيدًا مِنَ الْإِمَامِ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي الْعِلْمِ وَغَيْرِهِ بَلْ يَسْكُتُ ، لِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ يَتَسَلَّلُ وَيَفْضِي إِلَى هَيْئَةٍ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الْمُسْتَمْعِينَ ، وَلَا يَجْلِسُ فِي حَلَاةٍ مِنْ يَتَكَلَّمُ مِنْ عَجْزٍ عَنِ السَّمْعِ بِالْبَعْدِ فَلْيَنْصِتْ فَهُوَ الْمُسْتَحَبُّ . وَإِذَا كَانَتْ تَكْرَهُ الصَّلَاةِ فِي وَقْتِ خُطْبَةِ الْإِمَامِ فَالْكَلَامُ أَوْلَى بِالْكِرَاهِيَةِ وَقَالَ عَلِيٌّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ : تَكْرَهُ الصَّلَاةِ فِي أَرْبَعِ سَاعَاتٍ : بَعْدَ الْفَجْرِ ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ ، وَنِصْفَ النَّهَارِ ، وَالصَّلَاةِ وَالْإِمَامِ يُخْطَبُ

التاسع: أن يراعى في قدوة الجمعة ما ذكرناه في غيرها، فإذا سمع قراءة الإمام لم يقرأ سوى الفاتحة، فإذا فرغ من الجمعة قرأ الحمد لله سبع مرات قبل أن يتكلم، وقل هو الله أحد والمعوذتين سبعاً سبعاً. وروى بعض السلف أن من فعله عصم من الجمعة إلى الجمعة وكان حرزاً له من الشيطان

(١) حديث من قال لصاحبه والإمام يخطب أنصت فقد لغا ومن لغا لاجمعة له: ت ن عن أبي هريرة د وت قوله ومن لغا فلا جمعة له قال ت حديث حسن صحيح وهو في الصحيحين بلفظ اذا قلت لصاحبك و د من حديث علي من قال صه فقد لغا ومن لغا فلا جمعة له

(٢) حديث أبي ذر لما سأل أيما والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب وقال متى أنزلت هذه السورة - الحديث: هق وقال في المعرفة أسنده صحيح د ه من حديث أبي بن كعب بسند صحيح ان السائل له أبو الدرداء وأبو ذر ولاحمد من حديث أبي الدرداء انه سأل أيما ولابن حبان من حديث جابر أن السائل عبد الله بن مسعود ولأبي يعلى من حديث جابر قال: قال سعد بن أبي وقاص لرجل لا جمعة لك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: لم يأسعد فقال لأنه كان يتكلم وأنت تخطب فقال صدق سعد

ويستحب أن يقول بعد الجمعة : اللهم يا غنى يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود أغنى بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك . يقال من داوم على هذا الدعاء أغناه الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب . ثم يصلى بعد الجمعة ست ركعات ، فقد روى ابن عمر رضى الله عنهما : « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ » وروى أبو هريرة أربعاً ^(٤) وروى على وعبد الله بن عباس رضى الله عنهما ستاً ^(٥) والكل صحيح في أحوال مختلفة ، والأكل أفضل

العاشر : أن يلزم المسجد حتى يصلى العصر ، فإن أقام إلى المغرب فهو الأفضل . يقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب الحج ، ومن صلى المغرب فله ثواب حجة وعمرة ، فإن لم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من نظر الخلق إلى اعتكافه أو خاف الخوض فيما لا يعنى . فالأفضل أن يرجع إلى بيته ذاكراً لله عز وجل ، مفكراً في آلائه ، شاكراً لله تعالى على توفيقه ، خائفاً من تقصيره ، مراقباً لقلبه ولسانه إلى غروب الشمس ، حتى لا تفوته الساعة الشريفة . ولا ينبغي أن يتكلم في الجامع وغيره من المساجد بحديث الدنيا ، قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ أَمْرٌ دُنْيَاهُمْ لَيْسَ لِلَّهِ تَعَالَى فِيهِمْ حَاجَةٌ فَلَا تُجَالِسُوهُمْ »

بيان السنن والآداب الخارجة عن الترتيب السابق

الذى يعم جميع النهار ، وهى سبعة أمور

الأول : أن يحضر مجالس العلم بكرة أو بعد العصر ، ولا يحضر مجالس القصاص فلا خير في كلامهم ، ولا ينبغي أن يخلو المرء في جميع يوم الجمعة عن الخيرات والدعوات

(١) حديث ابن عمر في الركعتين بعد الجمعة - متفق عليه

(٢) حديث أبي هريرة في الأربع ركعات بعد الجمعة : م إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً

(٣) حديث على وعبد الله في صلاة ست ركعات بعد الجمعة : هو مرفوعاً عن على وله موقوفاً على ابن مسعود أربعاً و د من حديث ابن عمر كان إذا كان بمكة صلى بعد الجمعة ستاً

(٤) حديث يأتى على أمتى زمان يكون حديثهم في مساجدهم أمر دنياهم - الحديث : هو في الشعب من حديث

الحسن مرسل وأسنده ك من حديث أنس وصححه أسنده وحب نحوه من حديث ابن

مسعود وقد نساهم

حتى توافيه الساعة الشريفة وهو في خير ، ولا ينبغي أن يحضر الحلق قبل الصلاة . وروى
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) نَهَى عَنِ التَّحَلُّقِ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ » إلا أن يكون عالماً بالله ، يذكر بأيام الله ، ويفقه في دين الله ، يتكلم
في الجامع بالفتاة فيجلس إليه فيكون جامعاً بين البكور وبين الاستماع ، واستماع العلم
النافع في الآخرة أفضل من اشتغاله بالنوافل ^(٢) فقد روى أبو ذر أن حضور مجلس علم
أفضل من صلاة ألف ركعة ، قال أنس بن مالك في قوله تعالى : (فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ
فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ *) : أما إنه ليس بطلب دنيا ، ولكن عيادة
مريض وشهود جنازة ، وتعلم علم ، وزيارة أخ في الله عز وجل

وقد سمي الله عز وجل العلم فضلاً في مواضع : قال تعالى : (وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ
وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً *) وقال تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلاً *) يعني العلم .
فتعلم العلم في هذا اليوم وتعليمه من أفضل القربات ،

والصلاة أفضل من مجالس القصاص ، إذ كانوا يرونه بدعة ، ويخرجون القصاص من
الجامع . بكر ابن عمر رضي الله عنهما إلى مجلسه في المسجد الجامع فإذا قاص يقص في
موضعه ، فقال : قم عن مجلسي ، فقال : لا أقوم وقد جلست وسبقتك إليه . فأرسل ابن
عمر إلى صاحب الشرطة فأقامه . فلو كان ذلك من السنة لما جازت إقامته ، فقد قال صلى الله
عليه وسلم : ^(٣) « لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ وَلَكِنْ تَفَسَّحُوا وَتَوَسَّعُوا »
وكان ابن عمر إذا قام الرجل له من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود إليه . وروى أن قاصاً كان
يجلس بفناء حجرة عائشة رضي الله عنها ، فأرسلت إلى ابن عمر أن هذا قد آذاني بقصصه
وشغلني عن سبحتي ، فضربه ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ثم طرده

(١) حديث عبد الله بن عمر في النهي عن التحلق يوم الجمعة : دن و ه من روايه عمرو بن شعيب عن
أبيه عن جده ولم أجده من حديث ابن عمر

(٢) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تقدم في العلم

(٣) حديث لا يقيمَنَّ أحدكم أخاه من مجلسه - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عمر

الثاني : أن يكون حسن المراقبة للساعة الشريفة ، ففي الخبر المشهور ^(١) « إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا أُعْطَاهُ » وفي خبر آخر ^(٢) « لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ يُصَلِّي » واختلف فيها فقيل إنها عند طلوع الشمس . وقيل عند الزوال . وقيل مع الأذان . وقيل إذا صعد الإمام المنبر وأخذ في الخطبة . وقيل إذا قام الناس إلى الصلاة . وقيل آخر وقت العصر أعني وقت الاختيار . وقيل قبل غروب الشمس ^(٣) . وكانت فاطمة رضي الله عنها تراعى ذلك الوقت وتأمر خادمتها أن تنظر إلى الشمس فتؤذنها بسقوطها ، فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تغرب الشمس ، وتخبر بأن تلك الساعة هي المنتظرة وتؤثره عن أيها صلى الله عليه وسلم وعليها . وقال بعض العلماء هي مبهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر ، حتى تتوفر الدواعي على مراقبتها . وقيل إنها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنتقل ليلة القدر . وهذا هو الأشبه ، وله سر لا يليق بعلم المعاملة ذكره ، ولكن ينبغي أن يصدق بما قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّ لِرَبِّكُمْ فِي أَيَّامٍ دَهْرَكُمْ نَفَحَاتٍ إِلَّا فَتَعَرَّضُوا لَهَا » ويوم الجمعة من جملة تلك الأيام ، فينبغي أن يكون العبد في جميع نهاره متعرضا لها بإحضار القلب ، وملازمة الذكر ، والنزوع عن وساوس الدنيا ، ففساه يحظى بشيء من تلك النفحات

وقد قال كعب الأخبار : ^(٥) إنها في آخر ساعة من يوم الجمعة ، وذلك عند الغروب ، فقال أبو هريرة : وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا يوافقها عبد يصلي ولات حين صلاة ، فقال كعب : ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ان في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها شيئا إلا أعطاه : ت ه من حديث عمرو ابن عوف المزني

(٢) حديث لا يصادفها عبد مصل : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث فاطمة في ساعة الجمعة : قط في العلل حق في الشعب وعلته الاختلاف

(٤) حديث إن لربكم في أيام دهركم نفحات - الحديث : الحكيم في النوادر وطب في الأوسط من حديث محمد بن مسلمة ولا بن عبد البر في التمهيد نحوه من حديث أنس ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج من حديث أبي هريرة واختلف في أسنده

(٥) حديث اختلاف كعب وأبي هريرة في ساعة الجمعة وقول أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلي ولات حين صلاة فقال كعب ألم يقل عليه الصلاة والسلام

« مَنْ قَعَدَ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي الصَّلَاةِ » ، قال بلي ، قال فذلك صلاة ، فسكت أبو هريرة . وكان كعب مائلاً إلى أنها رحمة من الله سبحانه للقائين بحق هذا اليوم ، وأوان إرسالها عند الفراغ من تمام العمل . وبالجملة هذا وقت شريف مع وقت صعود الامام المنبر ، فليكثر الدعاء فيهما

الثالث : يستحب أن يكثر الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ ثَمَانِينَ مَرَّةً غُفِرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَ ثَمَانِينَ سَنَةً . قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكَ ؟ قَالَ تَقُولُ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَنَبِيِّكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَتَعَمَّدْ وَاحِدَةً ، وَإِنْ قُلْتَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ صَلَاةً تَكُونُ لَكَ رِضَاءً وَلِحَقٍّ أَدَاءً وَأَعْطَاهُ الْوَسِيلَةَ وَابْعَثْهُ الْمَقَامَ الْحَمُودَ الَّذِي وَعَدْتَهُ وَاجْزِهِ عَنَّا مَا هُوَ أَهْلُهُ وَاجْزِهِ أَفْضَلَ مَا جَازَيْتَ نَبِيًّا عَنْ أُمَّتِهِ ، وَصَلِّ عَلَيْهِ وَعَلَى جَمِيعِ إِخْوَانِهِ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ » تقول هذا سبع مرات فقد قيل من قلها في سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته صلى الله عليه وسلم ، وإن أراد أن يزيد أتى بالصلاة الماثورة ^(٢) فقال « اللَّهُمَّ اجْعَلْ فُضَائِلَ صَلَوَاتِكَ وَنَوَائِي بَرَكَاتِكَ وَشَرَائِفَ زَكَوَاتِكَ وَرَأْفَتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَتَحِيَّتِكَ عَلَى مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ وَخَاتِمِ النَّبِيِّينَ وَرَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَائِدِ الْخَيْرِ وَفَاتِحِ الْبِرِّ وَنَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَسَيِّدِ الْأَلْبَةِ اللَّهُمَّ ابْعَثْهُ مَقَاماً حَمُوداً تَزْلِفُ بِهِ قُرْبَهُ وَتُقَرِّبُ بِهِ عَيْنَهُ يَغِيْطُهُ بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ اللَّهُمَّ أَغْضِ الْفَضْلَ وَالْفَضِيلَةَ وَالشَّرَفَ وَالْوَسِيلَةَ وَالدرَجَةَ الرَّفِيعَةَ وَالْمَنْزِلَةَ الشَّامِخَةَ الْمُنِيفَةَ ، اللَّهُمَّ أَغْضِ مُحَمَّدًا

من قعد ينتظر الصلاة فهو في صلاة قلت وقع في الاحياء أن كعباً هو القائل أنها آخر ساعة وليس كذلك وإنما هو عبد الله بن سلام وأما كعب فأنما قال إنها في كل سنة مرة ثم رجع والحديث رواه دت ن ح ب من حديث أبي هريرة و ه نحوه من حديث عبد الله بن سلام

(١) حديث من صلى في يوم الجمعة ثمانين مرة - الحديث : قط من رواية ابن المسيب قال أظنه عن أبي

هريرة وقال حديث غريب وقال ابن النعمان حديث حسن

(٢) حديث. اللهم اجعل فضائل صلواتك - الحديث : ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي صلى الله

عليه وسلم من حديث ابن مسعود نحوه بسند ضعيف وقفه على ابن مسعود

سُؤْلُهُ وَبَلَّغَهُ مَأْمُولَهُ وَأَجْعَلْهُ أَوَّلَ شَافِعٍ وَأَوَّلَ مُشَفِّعٍ ، اللَّهُمَّ عَظِّمْ بُرْهَانَهُ وَثَقِّلْ مِيزَانَهُ
وَأَبْلِغْ حُجَّتَهُ وَارْفَعْ فِي أَعْلَى الْمُقَرَّرِينَ دَرَجَتَهُ ، اللَّهُمَّ أَحْشِرْنَا فِي زُمْرَتِهِ وَاجْعَلْنَا مِنْ أَهْلِ
شَفَاعَتِهِ وَأَحْيِنَا عَلَى سُنَّتِهِ وَتَوَفَّنَا عَلَى مِلَّتِهِ وَأَوْرِثْنَا حَوْضَهُ وَاسْتَقِنَا بِكَأْسِهِ غَيْرَ خَزَايَا وَلَا
نَادِمِينَ وَلَا شَاكِينَ وَلَا مُبَدِّلِينَ وَلَا فَاتِنِينَ وَلَا مُفْتُونِينَ ، آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ »

وعلى الجملة فكل ما أتى به من ألفاظ الصلاة ولو بالمشهورة فى التشهد كان مصليا ،
وينبغى أن يضيف إليه الاستغفار ، فإن ذلك أيضاً مستحب فى هذا اليوم

الرابع : قراءة القرآن فليكثر منه ، وليقرأ سورة الكهف خاصة فقدروى عن ابن
عباس وأبى هريرة رضى الله عنهما ^(١) « أَنْ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ أَوْ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ أُعْطِيَ نُورًا مِنْ حَيْثُ يَقْرُؤُهَا إِلَى مَكَّةَ وَغُفِرَ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ الْآخِرَى وَفُضِّلَ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَصَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُصْبِحَ وَعُوفِيَ مِنَ الدَّاءِ وَالذَّيْلَةِ وَذَاتِ الْجَنْبِ
وَالْبَرَصِ وَالْجُدَامِ وَفِتْنَةِ الدَّجَالِ » ويستحب أن يحتم القراءة فى يوم الجمعة وليلتها إن قدر ،
وليكن ختمه للقراءة فى ركعتى الفجر إن قرأ بالليل . أو فى ركعتى المغرب ، أو بين الأذان
والإقامة للجمعة ، فله فضل عظيم . وكان العابدون يستحبون أن يقرأوا يوم الجمعة قل هو
الله أحد ألف مرة ، ويقال إن من قرأها فى عشر ركعات أو عشرين فهو أفضل من ختمه ،
وكانوا يصلون على النبى صلى الله عليه وسلم ألف مرة . وكانوا يقولون : سبحان الله والحمد لله
ولا إله إلا الله والله أكبر ألف مرة ، وإن قرأ المسبعات الست فى يوم الجمعة أو ليلتها
فحسن ، وليس يروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ سورا بأعيانها إلا فى يوم
الجمعة وليلتها « كَانَ ^(٢) يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، وَقُلْ هُوَ
اللهُ أَحَدٌ ، وَكَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ سُورَةَ الْجُمُعَةِ وَالْمُنَافِقِينَ »

(١) حديث ابن عباس وأبى هريرة من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة - الحديث : لم
أجده من حديثهما

(٢) حديث القراءة فى المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفى عشائها الجمعة
والمنافقين حب وهى من حديث سمرة وفى ثقات حب المحفوظ عن سماك مرسل قلت لا يصح
مسندا ولا مرسلا

وروى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) كَانَ يَقْرَأُهُمَا فِي رَكْعَتَيِ الْجُمُعَةِ وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سُورَةَ سَجْدَةِ لُقْمَانَ وَسُورَةَ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ »

الخامس : الصلوات يستحب إذا دخل الجامع أن لا يجلس حتى يصلي أربع ركعات يقرأ فيهن ^(٢) قل هو الله أحد مائتي مرة في كل ركعة خمسين مرة ، فقد نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أَنَّ مَنْ فَعَلَهُ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ « أَوْ يَرَى لَهُ ، وَلَا يَدْعُ رَكْعَتِي التَّحِيَّةِ وَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ يَخْطُبُ ، وَلَكِنْ يَخْفَفُ ^(٣) أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ . وَفِي حَدِيثٍ غَرِيبٍ « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٤) سَكَتَ لِلدَّخْلِ حَتَّى صَلَّاهُمَا » فَقَالَ الْكُوفِيُّونَ إِنْ سَكَتَ لَهُ الْإِمَامُ صَلَّاهُمَا . وَيَسْتَحَبُّ فِي هَذَا الْيَوْمِ أَوْ فِي لَيْلَتِهِ أَنْ يَصْلِيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سُورٍ : الْأَنْعَامُ ، وَالْكَهْفُ ، وَطه ، وَيَس . فَإِنْ لَمْ يَحْسَنْ قَرَأَ يَسَ وَسُورَةَ سَجْدَةِ لُقْمَانَ وَسُورَةَ الدُّخَانِ وَسُورَةَ الْمَلِكِ ، وَلَا يَدْعُ قِرَاءَةَ هَذِهِ الْأَرْبَعِ سُورِ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ ، فَقِيهَا فَضْلٌ كَثِيرٌ . وَمَنْ لَا يَحْسَنْ الْقِرَاءَةَ إِنْ قَرَأَ مَا يَحْسَنْ فَهُوَ لَهُ بِمَنْزِلَةِ الْخُتْمَةِ ، وَيَكْثُرُ مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْإِخْلَاصِ . وَيَسْتَحَبُّ أَنْ يَصْلِيَ صَلَاةَ التَّسْبِيحِ كَمَا سَيَأْتِي فِي بَابِ التَّطَوُّعَاتِ كَيْفِيَّتَهَا ^(٥) لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَمِّهِ الْعَبَّاسِ « صَلَّاهُمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ » وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا يَدْعُ هَذِهِ الصَّلَاةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَعْدَ الزَّوَالِ ، وَكَانَ يَخْبِرُ عَنْ جَلَالَةِ فَضْلِهَا . وَالْأَحْسَنُ أَنْ يَجْعَلَ وَقْتَهُ إِلَى الزَّوَالِ لِلصَّلَاةِ ، وَبَعْدَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْمَصْرِ لَاسْتِمَاعِ الْعِلْمِ ، وَبَعْدَ الْمَصْرِ إِلَى الْمَغْرِبِ لِلتَّسْبِيحِ وَالِاسْتِغْفَارِ

(١) حديث القراءة في الجمعة بالجمعة والمناققين وفي صبح الجمعة بالسجدة وهل أتى : م من حديث ابن عباس وأبي هريرة

(٢) حديث من دخل يوم الجمعة المسجد فصلى أربع ركعات يقرأ فيها قل هو الله أحد مائتي مرة - الحديث الخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر وقال غريب جدا

(٣) حديث الأمر بالتخفيف في التحية إذا دخل والامام يخطب : م من حديث جابر ونحو الأمر بالركعتين ولم يذكر التخفيف

(٤) حديث سكوته صلى الله عليه وسلم عن الخطبة للداخل حتى فرغ من التحية : قط من حديث أسس وقال أسنده عبيد بن محمد ووهم فيه والصواب عن معتمر عن أبيه مرسل

(٥) حديث صلاة التسبيح وقوله لعمة العباس صلها في كل جمعة : ده وابن خزيمة والحاكم من حديث ابن عباس وقال علق وغيره ليس فيها حديث صحيح

السادس : الصدقة مستحبة في هذا اليوم خاصة ، فإنها تتضاعف إلا على من سأل والإمام يخطب وكان يتكلم في كلام الإمام ، فهذا مكروه . وقال صالح بن محمد : سأل مسكين يوم الجمعة والإمام يخطب وكان إلى جانب أبي ، فأعطى رجل أبي قطعة ليناوله إياها فلم يأخذها منه أبي . وقال ابن مسعود : إذا سأل رجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى ، وإذا سأل على القرآن فلا تعطوه . ومن العلماء من كره الصدقة على السؤال في الجامع الذين يتخطون رقاب الناس ، إلا أن يسأل قائماً أو قاعداً في مكانه من غير تحنط وقال كعب الأحبار : من شهد الجمعة ثم انصرف فتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعهما وسجودهما وخشوعهما ثم يقول : اللهم إني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم ، وباسمك الذي لا إله إلا الله هو الحى القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم ، لم يسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطاه . وقال بعض السلف : من أطعم مسكيناً يوم الجمعة ثم غداً وابتكر ولم يؤخذ أحداً ثم قال حين يسلم الإمام : بسم الله الرحمن الرحيم الحى القيوم أسألك أن تغفر لى وترحمنى وتعافينى من النار ثم دعا بما بدا له استجيب له

السابع : أن يجعل يوم الجمعة للآخرة فيكف فيه عن جميع أشغال الدنيا ، ويكثر فيه الأوراد ، ولا يبتدىء فيه السفر^(١) فقد روى « أَنَّهُ مَنْ سَافَرَ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ دَعَا عَلَيْهِ مَلَكَاهُ » وهو بعد طلوع الفجر حرام إلا إذا كانت الرقعة تقوت . وكره بعض السلف شراء الماء في المسجد من السقاء ليشربه أو يسبله حتى لا يكون مبتاعاً في المسجد فإن البيع والشراء في المسجد مكروه ، وقالوا لا بأس لو أعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب أو سبل في المسجد وبالجملة ينبغي أن يزيد في الجمعة في أوراده وأنواع خيراته ، فإن الله سبحانه إذا أحب عبداً استعمله في الأوقات الفاضلة بفواضل الأعمال ، وإذا مقتته استعمله في الأوقات الفاضلة بسئ الأعمال ، ليكون ذلك أوجع في عتابه ، وأشد لمقتته ، لحرماته بركة الوقت ، وانتهاكه حرمة الوقت . ويستحب في الجمعة دعوات وسيأتى ذكرها في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى . وصلى الله على كل عبد مصطفى

(١) حديث من سافر يوم الجمعة دعا عليه ملكاه : قط في الأفراد من حديث ابن عمر وفيه ابن لهيعة وقال

عريب والخطيب في الرواة عن مالك من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

الباب السادس

في مسائل متفرقة تعم بها البلوى ويحتاج المريد إلى معرفتها
فأما المسائل التي تقع نادرة فقد استقصيناها في كتب الفقه

مسألة :

الفعل القليل وإن كان لا يبطل الصلّاة فهو مكروه إلا لحاجة ، وذلك في دفع المار ،
وقتل العقرب التي تخاف ويمكن قتلها بضربة أو بضربتين ، فإذا صارت ثلاثا فقد كثرت
وبطلت الصلّاة ، وكذلك القملة والبرغوث مهما تأذى بهما كان له دفعهما ، وكذلك حاجته
إلى الحك الذي يشوش عليه الخشوع . كان معاذ يأخذ القملة والبرغوث في الصلّاة ، وابن
عمر كان يقتل القملة في الصلّاة حتى يظهر الدم على يده . وقال النخعي . يأخذها ويوهنها
ولا شيء عليه إن قتلها . وقال ابن المسيب يأخذها ويخدرها ثم يطرحها . وقال مجاهد :
الأحب إلى أن يدعها إلا أن تؤذيه فتشغله عن صلاته فيوهنها قدر ما لا تؤذى ثم يلقها .
وهذه رخصة ، وإلا فالكمال الاحتراز عن الفعل وإن قل ، ولذلك كان بعضهم لا يطرد
الذباب ، وقال : لا أعود نفسي ذلك فيفسد علىّ صلاتي ، وقد سمعت أن الفساق بين يدي
الملوك يصبرون على أذى كثير ولا يتحركون . ومهما تشاء فلا بأس أن يضع يده على فيه
وهو الأولى ، وإن عطس حمد الله عز وجل في نفسه ولا يحرك لسانه ، وإن تجشأ فينبني
أن لا يرفع رأسه إلى السماء ، وإن سقط رداؤه فلا ينبغي أن يسويه ، وكذلك أطراف
عمامته ، فكل ذلك مكروه إلا لضرورة

مسألة :

الصلّاة في النعلين جائزة وإن كان نزع النعلين سهلا وليست الرخصة في الخلف لعسر
النزع بل هذه النجاسة معفو عنها وفي معناها المداس « صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ^(١) فِي نَعْلَيْهِ ثُمَّ نَزَعَ فَتَزَعَ النَّاسُ نِعَالَهُمْ ، فَقَالَ لِمَ خَلَعْتُمْ نِعَالَكُمْ ؟ قَالُوا : رَأَيْنَاكَ

﴿ الباب السادس ﴾

(١) حديث صلى في نعليه ثم نزع فتزع الناس نعالهم - الحديث : أحمد واللفظ له ذلك وصححه من حديث أبي سعيد

خَلَعَتْ نَحْلَنَا ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ
بِهِمَا خَبْنًا ، فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلْيَقْلِبْ نَعْلَيْهِ وَلْيَنْظُرْ فِيهِمَا فَإِنْ رَأَى خَبْنًا
فَلْيَمْسَحْهُ بِالْأَرْضِ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا » وقال بعضهم : الصَّلَاةُ فِي النِّعَالَيْنِ أَفْضَلُ ، لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لِمَ خَلَعْتُمُ نِعَالَكُمْ ؟ وَهَذِهِ مَبَالِغَةٌ ، فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَهُمْ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ
سَبَبَ خَلْعِهِ إِذْ عَلِمَ أَنَّهُمْ خَلَعُوا عَلَى مُوَافَقَتِهِ وَقَدَّرُوا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ السَّائِبِ ^(١) « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَعَ نَعْلَيْهِ » فَإِذَا قَدْ فَعَلَ كُلُّهُمَا ، فَمَنْ خَلَعَ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَضَعَهُمَا عَنْ يَمِينِهِ
وَيَسَارِهِ فَيُضِيقَ الْمَوْضِعَ وَيَقْطَعَ الصَّفَّ ، بَلْ يَضَعُهُمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا يَتْرَكُهُمَا وَرَاءَهُ فَيَكُونُ
قَلْبُهُ مُتَفَتًّا إِلَيْهِمَا . وَلَعَلَّ مَنْ رَأَى الصَّلَاةَ فِيهِمَا أَفْضَلَ رَاعَى هَذَا الْمَعْنَى وَهُوَ التَّفَاتُ الْقَلْبَ إِلَيْهِمَا ،
رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) قَالَ : إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ
فَلْيَجْعَلْ نَعْلَيْهِ بَيْنَ رِجْلَيْهِ » وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لغيره اجْعَلَاهُمَا بَيْنَ رِجْلَيْكَ وَلَا تُؤْذِ بِهِمَا مُسْلِمًا
« وَوَضَعَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) عَلَى يَسَارِهِ وَكَانَ إِمَامًا » فَلَا إِمَامَ أَنْ يَفْعَلَ
ذَلِكَ ، إِذْ لَا يَقِفُ أَحَدٌ عَلَى يَسَارِهِ ، وَالْأُولَى أَنْ لَا يَضَعَهُمَا بَيْنَ قَدَمَيْهِ فَيَشْغَلَانِهِ وَلَكِنْ قَدَامَ
قَدَمَيْهِ ، وَلَعَلَّهُ الْمُرَادُ بِالْحَدِيثِ . وَقَدْ قَالَ جَبْرِ بْنُ مَطْعَمٍ : وَضَعَ الرَّجُلُ نَعْلَيْهِ بَيْنَ قَدَمَيْهِ بَدْعٌ
مَسْأَلَةٌ :

إِذَا بَرَقَ فِي صَلَاتِهِ لَمْ تَبْطُلْ صَلَاتُهُ لِأَنَّهُ فَعَلَ قَلِيلًا ، وَمَا لَا يَحْصُلُ بِهِ صَوْتٌ لَا يَمُدُّ كَلَامًا
وَلَيْسَ عَلَى شَكْلِ حُرُوفِ الْكَلَامِ ، إِلَّا أَنَّهُ مَكْرُوهٌ ، فَيَنْبَغِي أَنْ يَحْتَرِزَ مِنْهُ ، إِلَّا كَمَا أَدْنَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ : إِذْ رَوَى بَعْضُ الصَّحَابَةِ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ^(٤) رَأَى فِي الْقِبْلَةِ نُخَامَةً فَغَضِبَ غَضَبًا شَدِيدًا ثُمَّ حَكَّهَا بِعَرَجُونٍ كَانَ فِي يَدِهِ وَقَالَ
اِثْنُونِي بِعَبِيرٍ فَلَطَخَ أَثَرَهَا بِزَعْفَرَانٍ ثُمَّ التَفَّتْ إِلَيْنَا وَقَالَ : أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يُبَرَّقَ فِي وَجْهِهِ ؟

(١) حديث عبد الله بن السائب في خلع النبي صلى الله عليه وسلم نعليه : م

(٢) حديث أبي هريرة إذا صلى أحدكم فليجعل نعليه بين رجليه : د بسند صحيح وضعه المنذرى وليس يجيد

(٣) حديث وضعه نعليه على يساره : م من حديث عبد الله بن السائب

(٤) حديث رأى في القبلة نخامة فغضب - الحديث : م من حديث جابر واتفقا عليه مختصرا من حديث

أنس وعائشة وأبي سعيد وأبي هريرة وابن عمر

فَقُلْنَا لَا أَحَدَ ، قَالَ : فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ اللَّهَ عَنْ وَجَلٍّ يَبْتَنُّ
وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ » وفي لفظ آخر : « وَاجْهَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَلَا يَزُقَنَّ أَحَدُكُمْ تِلْقَاءَ وَجْهِهِ
وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ شِمَالِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى فَإِنْ بَدَرَتْهُ بَادِرَةٌ فَلْيَبْصُقْ
فِي ثَوْبِهِ وَلْيُقِلْ بِهِ هَكَذَا » وَذَلِكَ بَعْضُهُ يَبْعُضٍ
مسألة :

لوقوف المقتدى سنة وفرض . أما السنة فأن يقف الواحد عن يمين الإمام متأخراً عنه
قليلاً ، والمرأة الواحدة تقف خلف الإمام ، فان وقفت بجانب الإمام لم يضر ذلك ، ولكن
خالفت السنة ، فان كان معها رجل وقف الرجل عن يمين الإمام وهي خلف الرجل ،
ولا يقف أحد خلف الصف منفرداً ، بل يدخل في الصف ، أو يجرّ إلى نفسه واحداً من
الصف ، فان وقف منفرداً صحّت صلاته مع الكراهية

وأما الفرض فالتصال الصف ، وهو أن يكون بين المقتدى والإمام رابطة جامعة ،
فإنهما في جماعة ، فإن كانا في مسجد كفي ذلك جامعاً لأنه بني له ، فلا يحتاج إلى اتصال
صف ، بل إلى أن يعرف أفعال الإمام ، صلى أبو هريرة رضى الله عنه على ظهر المسجد
بصلاة الإمام . وإذا كان المأموم على فناء المسجد في طريق أو صحراء مشتركة وليس بينهما
اختلاف بناء مفرّق فيكفي القرب بقدر غلوة سهم ، وكفي بها رابطة ، إذ يصل فعلى
أحدهما إلى الآخر ، وإنما يشترط إذا وقف في صحن دار على يمين المسجد أو يساره وبابها
لا طيء في المسجد ، فالشرط أن يمد صف المسجد في دهليزها من غير انقطاع إلى الصحن
ثم تصح صلاة من في ذلك الصف ومن خلفه دون من تقدم عليه ، وهكذا حكم الأبنية
المختلفة ، فأما البناء الواحد والعرضة الواحدة فكالصحراء

مسألة :

المسبوق إذا أدرك آخر صلاة الإمام فهو أوّل صلاته ، فليوافق الإمام وليبن عليه ،
وليقت في الصبح في آخر صلاة نفسه وإن قنت مع الإمام ، وإن أدرك مع الإمام بعض القيام
فلا يشتغل بالدعاء ، وليبدأ بالفاتحة وليخففها ، فان ركع الإمام قبل تمامها وقدر على لحوقه في اعتداله
من الركوع فليتم ، فان مجز وافق الإمام وركع وكان لبغض الفاتحة حكم جميعها فتسقط عنه بالسبق

وإن ركع الإمام وهو في السورة فليقطعها ، وإن أدرك الإمام في السجود أو التشهد كبر للإحرام ثم جلس ولم يكبر ، بخلاف ما إذا أدركه في الركوع فإنه يكبر ثانياً في الهوى ، لأن ذلك انتقال محسوب له ، والتكبيرات للانتقالات الأصلية في الصلاة لا للموارض بسبب القدوة ، ولا يكون مدركاً للركعة ما لم يطمئن راعياً في الركوع والإمام بعد في حدِّ الراكعين ، فإن لم يتم طمأنينته إلا بعد مجاوزة الإمام حدِّ الراكعين فاتته تلك الركعة

مسألة :

من فاتته صلاة الظهر إلى وقت العصر فليصل الظهر أولاً ثم العصر ، فإن ابتداءً بالعصر أجزاءً ، ولكن ترك الأولى واقتحم شبهة الخلاف ، فإن وجد إماماً فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده ، فإن الجماعة بالأداء أولى ، فإن صلى منفرداً في أول الوقت ثم أدرك جماعة صلى في الجماعة ونوى صلاة الوقت ، والله يحتسب أيهما شاء ، فإن نوى فاتته أو تطوعاً جاز ، وإن كان قد صلى في الجماعة فأدرك جماعة أخرى فلينو الفاتية أو النافلة ، لإعادة المؤداة بالجماعة مرة أخرى لا وجه له ، وإنما احتمل ذلك لدرك فضيلة الجماعة

مسألة :

من صلى ثم رأى على ثوبه نجاسة فالأحب قضاء الصلاة ولا يلزمه ، ولورأى النجاسة في أثناء الصلاة رمى بالثوب وأتم ، والأحب الاستئناف وأصل هذا قصة خلع النعلين حين أخبر جبرائيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن عليهما نجاسة فانه صلى الله عليه وسلم لم يستأنف الصلاة

مسألة :

من ترك التشهد الأول أو القنوت أو ترك الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد الأول أو فعل فعلاً سهواً ، وكانت تبطل الصلاة بتعمده ، أو شك فلم يدر أصلى ثلاثاً أو أربعاً ، أخذ باليقين وسجد سجدة قبل السلام ، فإن نسي فبعد السلام مهما تذكر على القرب ، فإن سجد بعد السلام ، وبعد أن أحدث ، بطلت صلاته ، فإنه لما دخل

في السجود كأنه جعل سلامه نسيانا في غير محله ، فلا يحصل التحلل به ، وعاد إلى الصلاة ،
فلذلك يستأنف السلام بعد السجود ، فان تذكر سجود السهو بعد خروجه من المسجد ،
أو بعد طول الفصل فقد فات
مسألة :

الوسوسة في نية الصلاة : سببها خبل في العقل أو جهل بالشرع ، لأن امتثال أمر الله عز وجل مثل امتثال أمر غيره ، وتعظيمه كتعظيم غيره في حق القصد ، ومن دخل عليه عالم فقام له فلو قال نويت أن أنتصب قائما تعظيما لدخول زيد الفاضل لأجل فضله متصلا بدخوله مقبلا عليه بوجهي ، كان سفها في عقله ، بل كما يراه ويعلم فضله تنبعت داعية التعظيم فتقيمه ويكون معظما ، إلا إذا قام لشغل آخر أو في غفلة . واشترط كون الصلاة ظهرا أداء فرضا في كونه امتثالا كاشتراط كون القيام مقرونا بالدخول مع الاقبال بالوجه على الداخل ، وانتفاء باعث آخر سواه وقصد التعظيم به ليكون تعظيما ، فانه لو قام مدبرا عنه أو صبر فقام بعد ذلك بمدة لم يكون معظما . ثم هذه الصفات لابد وأن تكون معلومة ، وأن تكون مقصودة ، ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة واحدة ، وإنما يطول نظم الألفاظ الدالة عليها ، إما تلفظا باللسان ، وإما تفكرا بالقلب ، فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية ، فليس فيه إلا أنك دعيت إلى أن تصلي في وقت فأجبت وقت ، فالوسوسة محض الجهل ، فان هذه القصود وهذه العلوم تجتمع في النفس في حالة واحدة ، ولا تكون مفصلة الآحاد في الذهن بحيث تطالعها النفس وتتأملها ، وفرق بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالفكر ، والحضور مضاد للعزوب والغفلة وإن لم يكن مفصلا ، فان من علم الحادث مثلا فيعلمه بعلم واحد في حالة واحدة ، وهذا العلم يتضمن علوما هي حاضرة وإن لم تكن مفصلة ، فان من علم الحادث فقد علم الموجود والمعدوم والتقدم والتأخر والزمان ، وأن التقدم للعدم ، وأن التأخر للوجود . فهذه العلوم منطوية تحت العلم بالحادث ، بدليل أن العالم بالحادث إذا لم يعلم غيره لوقيل له : هل عamt التقدم فقط أو التأخر أو العدم أو تقدم العدم أو تأخر الوجود أو الزمان المنقسم إلى المتقدم والتأخر فقال ما عرفته قط ، كان كاذبا ، وكان قوله مناقضا لقوله : إني أعلم الحادث

ومن الجهل بهذه الدقيقة يثور الوسواس ، فان الوسواس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهرية والأدائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بألفاظها وهو يطالعها ، وذلك محال ، ولو كلف نفسه ذلك في القيام لأجل العالم لتعذر عليه ، فهذه المعرفة يندفع الوسواس ، وهو أن يعلم أن امتثال أمر الله سبحانه في النية كامتثال أمر غيره

ثم أزيد عليه على سبيل التسهيل والترخص وأقول : لولم يفهم الوسواس النية إلا باحضار هذه الأمور مفصلة ، ولم يمثّل في نفسه الامتثال دفعة واحدة ، وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله إلى آخره بحيث لا يفرغ من التكبير الا وقد حصلت النية ، كفاء ذلك ولا نكلفه أن يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره ، فان ذلك تكليف شطط ، ولو كان مأموراً به لوقع للأولين سؤال عنه ، ولوسواس واحد من الصحابة في النية ، فعدم وقوع ذلك دليل على أن الأمر على التسهيل ، فكيفما تيسرت النية للوسواس ينبغي أن يقنع به حتى يتعود ذلك وتفارقه الوسوسة ، ولا يطالب نفسه بتحقيق ذلك ، فان التحقيق يزيد في الوسوسة . وقد ذكرنا في الفتاوى وجوهاً من التحقيق في تحقيق العلوم والقصود المتعلقة بالنية تفتقر العلماء إلى معرفتها ، أما العامة فربما ضررها سماعها ويهيج عليها الوسواس ، فلذلك تركناها

مسألة :

ينبغي أن لا يتقدم المأموم على الامام في الركوع والسجود والرفع منهما ولا في سائر الأعمال ، ولا ينبغي أن يساويه بل يتبعه ويقفو أثره ، فهذا معنى الاقتداء ، فإن ساواه عمدا لم تبطل صلاته كما لو وقف بحنبه غير متأخر عنه ، فان تقدم عليه في بطلان صلاته خلاف ، ولا يبعد أن يقضى بالبطلان تشبيها بما لو تقدم في الموقف على الإمام ، بل هذا أولى ، لأن الجماعة اقتداء في الفعل لا في الموقف ، فالتبعية في الفعل أهم ، وإنما شرط ترك التقدم في الموقف تسهياً للمتابعة في الفعل ، وتحصيلاً لصورة التبعية ، إذ اللائق بالمقتدى به أن يتقدم ، فالتقدم عليه في الفعل لا وجه له إلا أن يكون سهواً ، ولذلك شدد رسول الله

صلى الله عليه وسلم النكير فيه فقال^(١) «أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار» وأما التأخر عنه بركن واحد فلا يبطل الصلاة ، وذلك بأن يعتدل الإمام عن ركوعه وهو بعد لم يركع ، ولكن التأخر إلى هذا الحد مكروه ، فإن وضع الإمام جبهته على الأرض وهو بعد لم ينته إلى حد الراكعين بطلت صلاته ، وكذا إن وضع الإمام جبهته للسجود الثاني وهو بعد لم يسجد السجود الأول

مسألة :

حق على من حضر الصلاة إذا رأى من غيره إساءة في صلاته أن يغيره وينكر عليه ، وإن صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه ، فمن ذلك الأمر بتسوية الصفوف ومنع المنفرد الوقوف خارج الصف ، والانكار على من يرفع رأسه قبل الإمام ، إلى غير ذلك من الأمور فقد قال صلى الله عليه وسلم^(٢) «وَيْلٌ لِلْعَالِمِ مِنَ الْجَاهِلِ حَيْثُ لَا يَعْلَمُهُ» وقال ابن مسعود رضي الله عنه : من رأى من يسىء صلاته فلم ينهه فهو شريكه في وزرها . وعن بلال بن سعد أنه قال الخطيئة إذا أخفيت لم تضر إلا صاحبها ، فإذا أظهرت فلم تغير أضرت بالجماعة . وجاء^(٣) في الحديث «أَنَّ بِلَالًا كَانَ يُسَوِّي الصُّفُوفَ وَيَضْرِبُ عَرَاقِيهِمْ بِالْدَّرَّةِ» وعن عمر رضي الله عنه قال : تفقدوا اخوانكم في الصلاة فإذا فقدتموهم ، فإن كانوا مرضى فعودوهم ، وإن كانوا أصحاء فعاتبوهم . والعتاب إنكار على من ترك الجماعة ، ولا ينبغي أن يتساهل فيه . وقد كان الأولون يبالغون فيه حتى كان بعضهم يحمل الجنازة إلى بعض من تخلف عن الجماعة إشارة إلى أن الميت هو الذي يتأخر عن الجماعة دون الحي . ومن دخل المسجد ينبغي أن يقصدين الصف ، ولذلك تراحم الناس عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) حتى قيل له . تطلعت الميسرة فقال صلى الله عليه وسلم «مَنْ عَمَرَ مَيْسِرَةَ الْمَسْجِدِ كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْأَجْرِ» ومهما وجد غلاما في الصف ولم يجد لنفسه مكانا فله أن يخرج به إلى خلف ويدخل فيه ، أغنى إذا لم يكن بالغا . وهذا ما أردنا أن نذكره من المسائل التي تعم بها البلوى . وسيأتي أحكام الصلوات المتفرقة في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى

(١) حديث أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام : متفق عليه . من حديث أبي هريرة

(٢) حديث ويل للعالم من الجاهل - الحديث : صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف

(٣) حديث أن بلالا كان يسوي الصفوف ويضرب عراقيهم بالدرة : لم أجده

(٤) حديث قيل له قد تطلعت الميسرة فقال من عمر ميسرة المسجد - الحديث : همن حديث ابن عمر بسند ضعيف

الباب السابع

في النوافل من الصلوات

اعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات ينقسم إلى ثلاثة أقسام : سنن ، ومستحبات ، وتطوعات . ونعني بالسنن ما نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المواظبة عليه : كالرواتب عقيب الصلوات ، وصلاة الضحى ، والوتر ، والتهجد ، وغيرها ، لأن السنة عبارة عن الطريق المسلوك ، ونعني بالمستحبات ما ورد الخبر بفضله ولم ينقل المواظبة عليه كما سننقله في صلوات الأيام والليالي في الأسبوع ، وكالصلاة عند الخروج من المنزل والدخول فيه ، وأمثاله . ونعني بالتطوعات ما وراء ذلك مما لم يرد في عينه أثر ولكنه تطوع به العبد من حيث رغب في مناجاة الله عز وجل بالصلاة التي ورد الشرع بفضلها مطلقاً فكأنه متبرع به ، إذ لم يندب إلى تلك الصلاة بعينها وإن ندب إلى الصلاة مطلقاً . والتطوع عبارة عن التبرع . وسميت الأقسام الثلاثة نوافل من حيث إن النفل هو الزيادة وجعلها زائدة على الفرائض . فلفظ النافلة والسنة والمستحب والتطوع أردنا الاصطلاح عليه لتعريف هذه المقاصد ، ولا حرج على من يغير هذا الاصطلاح ، فلا مشاحة في الألفاظ بعد فهم المقاصد . وكل قسم من هذه الأقسام تتفاوت درجاته في الفضل بحسب ما ورد فيها من الأخبار والآثار المعروفة لفضلها ، وبحسب طول مواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها ، وبحسب صحة الأخبار الواردة فيها واشتهارها ، ولذلك يقال سنن الجماعات أفضل من سنن الأفراد ، وأفضل سنن الجماعات صلاة العيد ، ثم الكسوف ، ثم الاستسقاء وأفضل سنن الأفراد الوتر ، ثم ركعتا الفجر ، ثم ما بعدهما من الرواتب على تفاوتها . واعلم أن النوافل باعتبار الإضافة إلى متعلقاتها تنقسم إلى ما يتعلق بأسباب كالكسوف والاستسقاء ، وإلى ما يتعلق بأوقات ، والمتعلق بالأوقات ينقسم إلى ما يتكرر بتكرار اليوم والليلة ، أو بتكرار الأسبوع ، أو بتكرار السنة . فالجملة أربعة أقسام

القسم الأول

ما يتكرر بنكر الأيام والليالي وهي ثمانية : خمسة هي رواتب الصلوات الخمس ، وثلاثة وراءها وهي صلاة الضحى وإحياء ما بين العشاءين والتهجد

الأولى : راتبة الصبح ، وهي ركعتان : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » . ويدخل وقتها بطولوع الفجر الصادق ، وهو المستطير دون المستطيل ، وإدراك ذلك بالمشاهدة عسير في أوله ، إلا أن يتعلم منازل القمر ، أو يعلم اقتران طلوعه بالكواكب الظاهرة للبصر ، فيستدل بالكواكب عليه ، ويعرف بالقمر في ليلتين من الشهر ، فإن القمر يطلع مع الفجر ليلة ست وعشرين ، ويطلع الصبح مع غروب القمر ليلة اثني عشر من الشهر . هذا هو الغالب . ويتطرق اليه تفاوت في بعض البروج . وشرح ذلك يطول . وتعلم منازل القمر من المهمات للمريد حتى يطلع به على مقادير الأوقات بالليل وعلى الصبح . ويفوت وقت ركعتي الفجر بفوات وقت فريضة الصبح وهو طلوع الشمس ولكن السنة أداؤها قبل الفرض ، فإن دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليشتغل بالمكتوبة فإنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال : « إِذَا أُقِيِمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ » ثم إذا فرغ من المكتوبة قام إليهما وصلاهما . والصحيح أنها أداء ما وقعتا قبل طلوع الشمس ، لأنهما تابعتان للفرض في وقته ، وإنما الترتيب بينهما سنة في التقديم والتأخير إذا لم يصادف جماعة ، فإذا صادف جماعة انقلب الترتيب وبقيتا أداء . والمستحب أن يصليهما في المنزل ويخففهما ثم يدخل المسجد ويصلي ركعتين تحية المسجد ، ثم يجلس ولا يصلي إلى أن يصلي المكتوبة ، وفيما بين الصبح إلى طلوع الشمس الأحب فيه الذكر والفكر والاقتصار على ركعتي الفجر والفريضة

الثانية : راتبة الظهر ، وهي ست ركعات : ركعتان بعدها وهي أيضا سنة مؤكدة ، وأربع قبلها وهي أيضا سنة وإن كانت دون الركعتين الأخيرتين . روى أبو هريرة

﴿ الباب السابع ﴾

(١) حديث ركعتا الفجر خير من الدنيا - الحديث : م من حديث عائشة

(٢) حديث إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة م من حديث أبي هريرة

رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه قال : « مَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ يُحْسِنُ قِرَاءَتَهُنَّ وَرُكُوعَهُنَّ وَسُجُودَهُنَّ صَلَّى مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ حَتَّى اللَّيْلِ » وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) لَا يَدْعُ أَرْبَعًا بَعْدَ الزَّوَالِ ، يُطِيلُهُنَّ وَيَقُولُ إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تُفْتَحُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَأُحِبُّ أَنْ يُرْفَعَ لِي فِيهَا عَمَلٌ ، رواه أبو أيوب الأنصاري وتفرده ، ودل عليه أيضاً ما روت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) أنه قال : « مَنْ صَلَّى فِي كُلِّ يَوْمٍ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً غَيْرَ الْمَكْتُوبَةِ بُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ : وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ ، وَأَرْبَعًا قَبْلَ الشُّهُرِ ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا ، وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَصْرِ ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ » وقال ابن عمر رضي الله عنهما : حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٤) فِي كُلِّ يَوْمٍ عَشْرَ رَكَعَاتٍ فَذَكَرَ مَا ذَكَرْتُهُ أُمُّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِلَّا رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَانْهَى قَالَ : تِلْكَ سَاعَةٌ لَمْ يَكُنْ يَدْخُلُ فِيهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَكِنْ حَدَّثَنِي أُخْتِي حَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصَلِّي رَكَعَتَيْنِ فِي بَيْتِهَا ثُمَّ يَخْرُجُ . وقال في حديثه : رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَشَاءِ ، فَصَارَتِ الرَكَعَتَانِ قَبْلَ الظُّهْرِ آكِدَ مِنْ جَمَلَةِ الْأَرْبَعَةِ . ويدخل وقت ذلك بالزوال

والزوال يعرف بزيادة ظل الأشخاص المنتصبه مائلة إلى جهة الشرق ، إذ يقع للشخص ظل عند الطلوع في جانب المغرب يستطيل ، فلا تزال الشمس ترتفع والظل ينقص وينحرف عن جهة المغرب إلى أن تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو قوس نصف النهار ، فيكون ذلك منتهى تقصان الظل ، فإذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع أخذ الظل في الزيادة ،

(١) حديث أبي هريرة من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن - الحديث : ذكره

عبد الملك بن حبيب بلاغا من حديث ابن مسعود ولم أره من حديث أبي هريرة

(٢) حديث أبي أيوب كان لا يدع أربعا بعد الزوال - الحديث : أحمد بسند ضعيف نحوه وهو عند أبي

داود وهو مختصر ما روت نحوه من حديث عبد الله بن السائب وقال حسن

(٣) حديث أم حبيبة من صلى في يوم اثنتي عشرة ركعة - الحديث : نك وصححه أسنده على شرط م

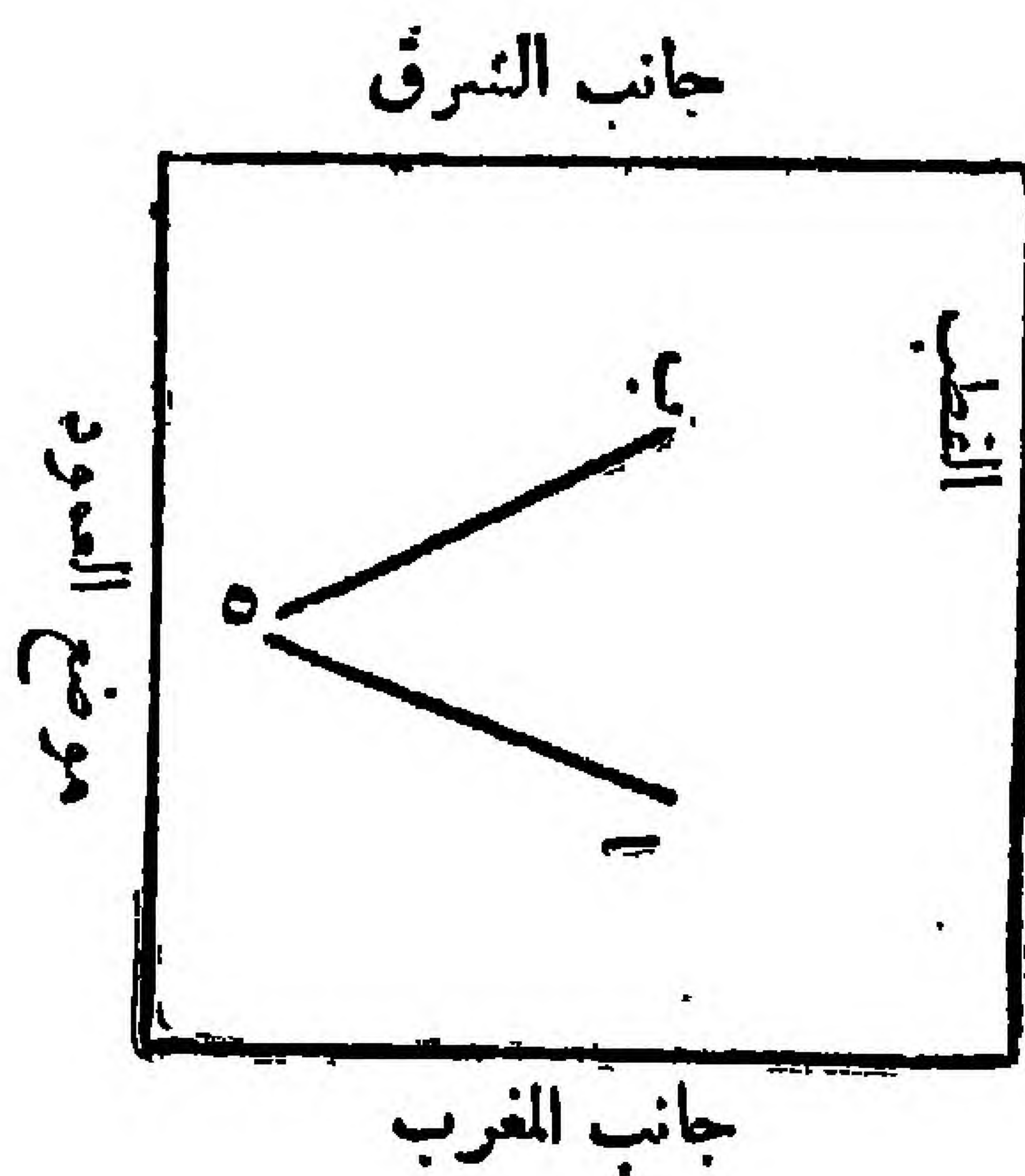
ورواه م مختصرا ليس فيه تعيين أوقات الركعات

(٤) حديث ابن عمر حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم في كل يوم عشر ركعات - الحديث متفق

عليه واللفظ لم ولم يقل في كل يوم

فمن حيث صارت الزيادة مدركة بالحس دخل وقت الظهر ، ويعلم قطعاً أن الزوال في علم الله سبحانه وقع قبله ، ولكن التكاليف لا ترتبط إلا بما يدخل تحت الحس . والقدر الباقي من الظل الذي منه يأخذ في الزيادة يطول في الشتاء ويقصر في الصيف ، ومنتهى طوله بلوغ الشمس أول الجدى ، ومنتهى قصره بلوغها أول السرطان . ويعرف ذلك بالأقدام والموازين

ومن الطرق القريبة من التحقيق لمن أحسن مراعاته أن يلاحظ القلب الشمالى بالليل ويضع على الأرض لوحاً مربعاً وضعاً مستوياً بحيث يكون أحد أضلاعه من جانب القطب بحيث لو توهمت سقوط حجر من القطب إلى الأرض ثم توهمت خطاً من مسقط الحجر إلى الضلع الذى يليه من اللوح لقام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين ، أى لا يكون الخط مائلاً إلى أحد الضلعين ، ثم تنصب عموداً على اللوح نصباً مستوياً فى موضع علامة ه وهو بازاء القطب ، فيقع ظله على اللوح فى أول النهار مائلاً إلى جهة المغرب فى صوب خط ا ثم لا يزال يميل إلى أن ينطبق على خط ب بحيث لو مد رأسه لانهى على الاستقامة إلى مسقط الحجر ، ويكون موازياً للضلع الشرقى والغربى غير مائل إلى أحدهما فإذا بطل ميله إلى الجانب الغربى فالشمس فى منتهى الارتفاع ، فإذا انحرف الظل عن الخط الذى على اللوح إلى جانب الشرق فقد زالت الشمس . وهذا يدرك بالحس تحقيقاً فى وقت هو قريب من أول الزوال فى علم الله تعالى ، ثم يعلم على رأس الظل عند انحرافه علامة ، فإذا صار الظل من تلك العلامة مثل العمود دخل وقت العصر . فهذا القدر لا بأس بمعرفته فى علم الزوال . وهذه صورته



الثالثة : راتبة العصر ، وهى أربع ركعات قبل العصر ، روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) : « رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا » ففعل ذلك على رجاء الدخول فى دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستحب استحبابا مؤكداً ، فان دعوته تستجاب لامحالة . ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كمواظبته على ركعتين قبل الظهر الرابعة : راتبة المغرب ، وهما ركعتان بعد الفريضة لم تختلف الرواية فيهما . وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن وإقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كأبي ابن كعب وعبادة بن الصامت وأبي ذر وزيد بن ثابت وغيرهم ، قال عبادة أو غيره « كَانَ الْمُؤَذِّنُ إِذَا أَذَّنَ لِصَلَاةِ الْمَغْرِبِ ابْتَدَرَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) السَّوَارِي يُصَلُّونَ رَكْعَتَيْنِ » وقال بعضهم : ^(٣) « كُنَّا نُصَلِّي الرِّكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَدْخُلَ الدَّخْلُ فَيَحْسَبُ أَنَّا صَلَّيْنَا فَيَسْأَلُ : أَصَلَّيْتُمُ الْمَغْرِبَ ؟ » وذلك يدخل فى عموم قوله صلى الله عليه وسلم : ^(٤) « بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ لِمَنْ شَاءَ » وكان أحمد بن حنبل يصليهما فعابه الناس فتركهما ، فقليل له فى ذلك فقال : لم أر الناس يصلونهما فتركتهما ، وقال : لئن صلاهما الرجل فى بيته أو حيث لا يراه الناس فحسن

ويدخل وقت المغرب بغيوبة الشمس عن الأبصار فى الأراضى المستوية التى ليست محفوفة بالجبال ، فإن كانت محفوفة بها فى جهة المغرب فيتوقف إلى أن يرى إقبال السواد من جانب المشرق ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا وَأَذْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَاهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ » والأحب المبادرة فى صلاة المغرب خاصة ، وإن أخرت وصليت

(١) حديث أبي هريرة رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم : روى عن أبي هريرة : « رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا » دت حب من حديث ابن عمر وأعله ابن القطان ولم أره من حديث أبي هريرة

(٢) حديث عبادة أو غيره فى ابتدار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم السواري إذا أذن لصلاة المغرب متفق عليه : من حديث أنس لا من حديث عبادة وروى عبد الله ابن أحمد فى زيادات المسند أن أبي بن كعب وعبد الرحمن بن عوف كانا يركعان حين تغرب الشمس ركعتين قبل المغرب

(٣) حديث كنا نصلى الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا صلينا : م من حديث أنس

(٤) حديث بين كل أذانين صلاة لمن شاء : متفق عليه من حديث عبد الله بن مغفل

(٥) حديث إذا أقبل الليل من هاهنا - الحديث : متفق عليه من حديث عمر

قبل غيبوبة الشفق الأحمر وقعت أداء ، ولكنه مكروه . وأخر عمر رضى الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فأعتق رقبة ، وأخرها ابن عمر حتى طلع كوكبان فأعتق رقتين الخامسة : راتبة العشاء الآخرة أربع ركعات بعد الفريضة ، قالت عائشة رضى الله عنها « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) يُصَلِّي بَعْدَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ يَنَامُ » واختار بعض العلماء من مجموع الأخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كعدد المكتوبة : ركعتان قبل الصبح ، وأربع قبل الظهر ، وركعتان بعدها ، وأربع قبل العصر ، وركعتان بعد المغرب ، وثلاث بعد العشاء الآخرة ، وهى الوتر ^(٢) ومهما عرفت الأحاديث الواردة فيه فلا معنى للتقدير ، فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الصَّلَاةُ خَيْرُ مَوْضُوعٍ فَمَنْ شَاءَ أَكْثَرَ وَمَنْ شَاءَ أَقَلَّ » فإذا اختار كل مرید من هذه الصلوات بتدر رغبته فى الخير فقد ظهر فيما ذكرناه أن بعضها أكد من بعض ، وترك الآكد أبعد ، لاسيما والفرائض تكمل بالنوافل ، فمن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر

السادسة : الوتر ، قال أنس بن مالك « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) يُوترُ بَعْدَ الْعِشَاءِ بِثَلَاثِ رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » وجاء فى الخبر « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ رَكَعَتَيْنِ جَالِسًا وَفِي بَعْضِهَا مُتَرَبِّعًا » وفى بعض الأخبار ^(٣) « إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ فِرَاشَهُ زَحَفَ إِلَيْهِ وَصَلَّى فَوْقَهُ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَرْقُدَ يَقْرَأُ فِيهِمَا إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ وَسُورَةُ التَّكْوِيْنِ » وفى رواية أخرى « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » ويجوز الوتر

(١) حديث عائشة. كان يصلى بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام : د

(٢) حديث الوتر ثلاث بعد العشاء : أحمد واللفظ له والنسائي من حديث عائشة كان يوتر بثلاث

لا يفصل بينهما

(٣) حديث الصلاة خير موضوع : أحمد وابن حبان وصححه من حديث أبى در

(٤) حديث أنس كان يوتر بعد العشاء ثلاث ركعات يقرأ فى الأولى سبح - الحديث : ابن عدى فى ترجمة

محمد بن أبان ورواه ت ن ه من حديث ابن عباس سند صحيح

(٥) حديث كان يصلى بعد الوتر ركعتين جالسا : م من حديث عائشة

(٦) حديث اذا أراد أن يدخل فراشه زحف اليه ثم صلى ركعتين - الحديث : هو من حديث أبى أمامة

وأنس نحوه وضعفه وليس فيه زحف اليه ولا ذكر ألهاكم النكار

مفصولاً وموصولاً بتسليمة واحدة وتسليمتين : وَفَدَّ « أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَكْعَةٍ ^(١) وَثَلَاثَ ^(٢) وَخَمْسَ ^(٣) وَهَكَذَا بِالْأَوْتَارِ ^(٤) إِلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً ^(٥) »
والرواية مترددة في ثلاث عشرة ^(٦) وفي حديث شاذ سبع عشرة ركعة ^(٧) وكانت هذه
الركعات أعنى ماسمينا جملتها وترا صلاته بالليل ، وهو التهجد . والتهجد بالليل سنة مؤكدة
وسياق ذكر فضلها في كتاب الأوراد .

وفي الأفضل خلاف . فقل إن الإيتار بركعة فردة أفضل ، إذ صح أنه صلى الله عليه وسلم
كان يواظب على الإيتار بركعة فردة . وقيل الموصولة أفضل للخروج عن شبهة الخلاف
لا سيما الإمام ، إذ قد يقتدى به من لا يرى الركعة الفردة صلاة ، فإن صلى موصولاً نوى
بالجميع الوتر ، وإن اقتصر على ركعة واحدة بعد ركعتي العشاء أو بعد فرض العشاء نوى
الوتر وصح ، لأن شرط الوتر أن يكون في نفسه وترا ، وأن يكون موترًا لغيره مما سبق
قبله ، وقد أوتر الفرض ، ولو أوتر قبل العشاء لم يصح ، أي لا ينال فضيلة الوتر ^(٨) الذي هو
« خَيْرُهُ مِنْ مُحَرِّ النَّعَمِ » كما ورد به الخبر ، وإلا فركعة فردة صحيحة في أي وقت كان ، وإنما
لم يصح قبل العشاء لأنه خرق إجماع الخلق في الفعل ، ولأنه لم يتقدم ما يصير به وترا ،

(١) حديث الوتر بركعة متفق عليه : من حديث ابن عمر وهو لمسلم من حديث عائشة

(٢) حديث الوتر بثلاث تقدم

(٣) حديث الوتر بخمس من حديث عائشة يوتر من ذلك بخمس ولا يجلس في شيء إلا في آخرها

(٤) حديث الوتر بسبع : م د ن واللفظ من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كبر وضعف
أوتر بسبع ركعات لا يقعد إلا في السادسة ثم ينهض ولا يسلم فيصلي السابعة حديث الوتر تسع
م من حديث عائشة وهو في الذي قبله

(٥) حديث الوتر بإحدى عشرة أبو داود بإسناد صحيح من حديث عائشة كان يوتر بأربع وثلاث وست
وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث - الحديث : ولمسلم من حديثها كان يصلي بالليل إحدى
عشرة ركعة - الحديث

(٦) حديث الوتر بثلاث عشرة تقدم في الذي قبله وللترمذي والنسائي من حديث أم سلمة كان يوتر
بثلاث عشرة وقال ت حسن ولمسلم من حديث عائشة كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة
زاد في رواية بركعتي الفجر

(٧) حديث الوتر سبع عشرة ابن المبارك من حديث طاووس مرسلًا كان يصلي سبع عشرة ركعة من الليل

(٨) حديث الوتر خير من حمر النعم : د ت ه من حديث خارجة بن حذافة أن الله أمدكم بإسلامه هي خير لكم من
حمر النعم وضعفه خ وغيره

فأما إذا أراد أن يوتر بثلاث مفصولة ففي نيته في الركعتين نظر ، فإنه إن نوى بهما التهجيد أو سنة العشاء لم يكن هو من الوتر ، وإن نوى الوتر لم يكن هو في نفسه وترا ، وإنما الوتر ما بعده ولكن الأظهر أن ينوى الوتر كما ينوى في الثلاث الموصولة الوتر ، ولكن للوتر معنيان : أحدهما أن يكون في نفسه وترا ، والآخر أن ينشأ لجعل وترا بما بعده ، فيكون مجموع الثلاثة وترا والركعتان من جملة الثلاث ، إلا أن وترته موقوفة على الركعة الثالثة ، وإذا كان هو على عزم أن يوترهما بثالثة كان له أن ينوى بهما الوتر ، والركعة الثالثة وتر بنفسها وموترة لغيرها ، والركعتان لا يوتران غيرهما وإيستا وترا بأنفسهما ، ولكنهما موترتان بغيرهما . والوتر ينبغي أن يكون آخر صلاة الليل ، فيقع بعد التهجيد . وسيأتي فضائل الوتر والتهجيد وكيفية الترتيب بينهما في كتاب ترتيب الأوراد السابعة : صلاة الضحى فاللواظبة عليها من عزائم الأفعال وفواضلها . أما عدد ركعاتها فأكثر ما نقل فيه ثمانى ركعات ، روت أم هانىء أخت علي بن أبي طالب رضى الله عنهما « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) صَلَّى الضُّحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ أَطْلَهُنَّ وَحَسَّنَهُنَّ » ولم ينقل بهذا القدر غيرها . فأما عائشة رضى الله عنها فإنها ذكرت « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) « كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى أَرْبَعًا وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ » فلم تحد الزيادة ، أى أنه كان يواظب على الأربعة ولا ينقص منها ، وقد يزيد زيادات . وروى في حديث مفرد « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى سِتَّ رَكَعَاتٍ » : وأما وقتها فقد روى علي رضى الله عنه « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى سِتًّا فِي وَفَّتَيْنِ : ^(٤) إِذَا أَشْرَقَتِ الشَّمْسُ وَارْتَفَعَتْ قَامَ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، وهو أول الورد الثاني من أوراد النهار كما سيأتي ،

(١) حديث أم هانىء : صلى الضحى ثمانى ركعات أطلهن وأحسنن : معق عليه دون زيادة أطلهن وأحسنن وهي منكورة

(٢) حديث عائشة كان يصلى الضحى أربعا ويزيد ما شاء الله : م

(٣) حديث كان يصلى الضحى ست ركعات : لك في فضل صلاة الضحى من حديث جابر ورجاله ثقات

(٤) حديث كان إذا أشرقت وارتفعت قام وصلى ركعتين وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربع النهار من جانب المشرق صلى أربعا : ت ن ه من حديث علي كان نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا زالت الشمس من مطلعها قيد رمح أو رمحين كقدر صلاة العصر من مغربها صلى ركعتين ثم أمهل

وَإِذَا انْبَسَطَتِ الشَّمْسُ وَكَانَتْ فِي رُبْعِ السَّمَاءِ مِنْ جَانِبِ الشَّرْقِ صَلَّى أَرْبَعًا ، فَلأَوَّلِ إِنَّمَا
يَكُونُ إِذَا ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ قِيدَ نِصْفِ رَمَحٍ ، وَالثَّانِي إِذَا مَضَى مِنَ النَّهَارِ رُبْعُهُ بَازَاءَ صَلَاةِ
الْعَصْرِ ، فَإِنْ وَقَّعَهُ أَنْ يَبْقَى مِنَ النَّهَارِ رُبْعُهُ ، وَالظُّهْرُ عَلَى مِثْلِ نِصْفِ النَّهَارِ . وَيَكُونُ الضُّحَى
عَلَى مِثْلِ نِصْفِ مَا بَيْنَ طُلُوعِ الشَّمْسِ إِلَى الزَّوَالِ ، كَمَا أَنَّ الْعَصْرَ عَلَى مِثْلِ نِصْفِ مَا بَيْنَ الزَّوَالِ
إِلَى الْغُرُوبِ . وَهَذَا أَفْضَلُ الْأَوْقَاتِ . وَمَنْ وَقَّعَ ارْتِفَاعَ الشَّمْسِ إِلَى مَا قَبْلَ الزَّوَالِ وَفَتَ
لِلضُّحَى عَلَى الْجُمْلَةِ

الثامنة : إحياء ما بين العشاءين ، وهى سنة مؤكدة . ومما نقل عدده من فعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم ^(١) بين العشاءين ست ركعات . ولهذه الصلاة فضل عظيم . وقيل إنها
المراد بقوله عز وجل : (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ *) وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم
^(٢) أنه قال : « مَنْ صَلَّى بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فَإِنَّهَا مِنْ صَلَاةِ الْأَوَائِينَ » ، وقال صلى الله
عليه وسلم ^(٣) « مَنْ عَكَفَ نَفْسَهُ فِيمَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فِي مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ
إِلَّا بِصَلَاةٍ أَوْ بَقَرَةٍ إِنْ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُبْنَى لَهُ فَصْرَيْنِ فِي الْجَنَّةِ مَسِيرَةُ كُلِّ قَصْرِ
مِنْهُمَا مِائَةَ عَامٍ وَيَغْرَسُ لَهُ يَنْتَهَمَا غِرَاسًا لَوْ طَافَهُ أَهْلُ الْأَرْضِ لَوَسِعَهُمْ » وسيأتى بقية
فضائلها فى كتاب الأوراد ، إن شاء الله تعالى

حتى إذا ارتفع الضحى صلى أربع ركعات لظن وقال ت حسن

(١) حديث صلى بين العشاءين ست ركعات : ابن مده فى الصحى به وطب فى الأوسط والأصغر من حديث

عمار بن ياسر بسند ضعيف وت وضعفه من حديث أبى هريرة من صلى بعد المغرب ست

ركعات لم يتكلم فيما بينهما بسوء عدلن له بعباده نبنى عشرة سنة

(٢) حديث من صلى بين المغرب والعشاء فإنها من صلاة الأوابين : ابن المبارك فى الرقائق من رواية ابن

النذر مرسل

(٣) حديث من عكف نفسه بين المغرب والعشاء فى مسجد جماعة : أبو الوليد الصمار فى كتاب الصلاة

من طريق عبد الملك بن حبيب بلاغا له من حديث عبد الله بن عمر

القسم الثاني

ما يتكرر بتكرار الأسابيع

وهي صلوات أيام الأسبوع ولياليه لكل يوم ولكل ليلة

أما الأيام فنبدأ فيها يوم الأحد

يوم الأحد:

روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه قال: « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَحَدِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يقرأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَأَمَّنَ الرَّسُولُ مَرَّةً كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِعَدَدِ كُلِّ نَضْرَانِيٍّ وَنَضْرَانِيَّةٍ حَسَنَاتٍ وَأَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ نَبِيٍّ وَكَتَبَ لَهُ حَجَّةً وَعُمْرَةً وَكَتَبَ لَهُ بِكُلِّ رَكَعَةٍ أَلْفَ صَلَاةٍ وَأَعْطَاهُ اللَّهُ فِي الْجَنَّةِ بِكُلِّ حَرْفٍ مَدِينَةً مِنْ مِسْكٍ أَذْفَرِ » وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال: « وَحَدِّثُوا اللَّهَ بِكَثْرَةِ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْأَحَدِ فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ فَمَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَحَدِ بَعْدَ صَلَاةِ الظُّهْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ وَالسُّنَّةِ يقرأُ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَتَنْزِيلَ السَّجْدَةِ وَفِي الثَّانِيَةِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَتَبَارَكَ الْمَلِكُ ثُمَّ تَشَهُّدَ وَسَلَّمْ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ أُخْرَيْنِ يقرأُ فِيهِمَا فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ الْجُمُعَةِ وَسَأَلَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ حَاجَتَهُ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَقْضِيَ حَاجَتَهُ »

يوم الاثنين:

روى عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) أنه قال: « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ رَكَعَتَيْنِ يقرأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً »

(١) حديث من صلى يوم الأحد أربع ركعات - الحديث : أبو موسى المديني من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٢) حديث على وحدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد - الحديث : ذكره أبو موسى المديني فيه بغير أسناد

(٣) حديث جابر من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين - الحديث : أبو موسى المديني من

حديث جابر عن عمر مرفوعا وهو حديث منكر

وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعُودَ ذَيْنِ مَرَّةً مَرَّةً فَإِذَا سَلَّمَ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ ذُنُوبَهُ كُلَّهَا » وروى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه قال : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً يقرأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً فَإِذَا فَرَغَ قرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً وَاسْتَغْفَرَ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً يُنَادِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْنَ فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ لِيَقُمَ فَلْيَأْخُذْ ثَوَابَهُ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَأَوَّلُ مَا يُعْطَى مِنَ الثَّوَابِ أَلْفَ حُلَّةٍ وَيُتَوَجَّعُ وَيُقَالُ لَهُ ادْخُلِ الْجَنَّةَ فَيَسْتَقْبِلُهُ مِائَةُ أَلْفِ مَلَكٍ مَعَ كُلِّ مَلَكٍ هَدِيَّةٌ يُشِيعُونَهُ حَتَّى يَدْخُرَ عَلَى أَلْفِ قَصْرِ مِنْ نُورٍ يَتَسَلَّلَانِ »

يوم الثلاثاء :

روى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْاِثْنَاءِ عَشْرَ رَكَعَاتٍ عِنْدَ انْتِصَافِ النَّهَارِ - وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ : عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ يقرأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ إِلَى سَبْعِينَ يَوْمًا فَإِنْ مَاتَ إِلَى سَبْعِينَ يَوْمًا مَاتَ شَهِيدًا وَغُفِرَ لَهُ ذُنُوبُ سَبْعِينَ سَنَةً »

يوم الأربعاء :

روى أبو إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْاَرْبَعَاءِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ يقرأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ

(١) حديث أنس من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة - الحديث : ذكره أبو موسى المديني بغير سند وهو منكر

(٢) حديث يزيد الرقاشي عن أنس من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انتصاف - الحديث : أبو موسى المديني بسند ضعيف ولم يقل عند انتصاف النهار ولا عند ارتفاعه

(٣) حديث أبي إدريس الخولاني عن معاذ من صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة - الحديث : أبو موسى المديني وقال رواه ثقات والحديث مركب . قلت بل فيه غير مسمى وهو محمد بن حميد الرازي أحد السكندانيين

فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ نَادَى مُنَادٌ عِنْدَ الْعَرْشِ : يَا عَبْدَ اللَّهِ اسْتَأْنِفِ الْعَمَلَ فَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ
مِنْ ذَنْبِكَ وَرَفَعَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَنْكَ عَذَابَ الْقَبْرِ وَضِيقَهُ وَظُلُمَتُهُ وَرَفَعَ عَنْكَ شِدَادَ الْقِيَامَةِ
وَرَفَعَ لَهُ مِنْ يَوْمِهِ عَمَلَ نَبِيٍّ »

يوم الخميس :

عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ صَلَّى
يَوْمَ الْخَمِيسِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ يقرأُ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ
مِائَةَ مَرَّةٍ وَفِي الثَّانِيَةِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ مِائَةَ مَرَّةٍ وَيُصَلِّي عَلَى مُحَمَّدٍ مِائَةَ مَرَّةٍ
أَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ مَنْ صَامَ رَجَبَ وَشَعْبَانَ وَرَمَضَانَ وَكَانَ لَهُ مِنَ الثَّوَابِ مِثْلُ حَاجِ الْبَيْتِ
وَكُتِبَ لَهُ بِعَدَدِ كُلِّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَوَكَّلَ عَلَيْهِ حَسَنَةً »

يوم الجمعة :

روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال :
« يَوْمُ الْجُمُعَةِ صَلَاةٌ كُلُّهُ مِمَّا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ قَامَ إِذَا اسْتَقَلَّتِ الشَّمْسُ وَارْتَفَعَتْ قَدَرُ مِجِ
أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ أَسْبَغَ الْوُضُوءَ فَصَلَّى سُبْحَةَ الضُّحَى رَكْعَتَيْنِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا
إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ مِائَتِي حَسَنَةٍ وَمَحَا عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ وَمَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ رَفَعَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ
لَهُ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعِمِائَةَ دَرَجَةٍ وَمَنْ صَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ رَفَعَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ فِي الْجَنَّةِ ثَمَانِمِائَةَ دَرَجَةٍ
وَعَفَرَ لَهُ ذُنُوبَهُ كُلَّهَا وَمَنْ صَلَّى ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً كُتِبَ اللَّهُ لَهُ الْفَيْنِ وَمِائَتِي حَسَنَةٍ وَمَحَا
عَنْهُ الْفَيْنِ وَمِائَتِي سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ فِي الْجَنَّةِ الْفَيْنِ وَمِائَتِي دَرَجَةٍ » وعن نافع عن ابن عمر رضى الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) أنه قال : « مَنْ دَخَلَ الْجَامِعَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ

(١) حديث عكرمة عن ابن عباس من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين - الحديث :
أبو موسى المديني بسند ضعيف جدا

(٢) حديث علي يوم الجمعة ما من عبد مؤمن قام إذا استقلت الشمس - الحديث : لم أجده أصلا وهو باطل

(٣) حديث نافع عن ابن عمر من دخل الجامع يوم الجمعة فصلّى أربع ركعات - الحديث : الدارقطني. في
غرائب مالك وقال لا يصح وعبد الله بن وصيف مجهول والخطيب في الرواة عن مالك وقال
غريب جدا ولا أعرف له وجها غير هذا

قَبْلَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسِينَ مَرَّةً لَمْ يَمُتْ
حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ يَرَى لَهُ

يوم السبت :

روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ^(١) « مَنْ صَلَّى يَوْمَ السَّبْتِ أَرْبَعَ
رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِذَا فَرَغَ
قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ حَبَّةً وَنُفْثَةً وَرَفَعَ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ أُجْرَ
سَنَةٍ صِيَامٍ نَهَارُهَا وَقِيَامٍ لَيْلُهَا وَأَعْطَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِكُلِّ حَرْفٍ ثَوَابَ شَهِيدٍ وَكَانَ تَحْتَ
ظِلِّ عَرْشِ اللَّهِ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ »

وأما الليالي - ليلة الأحد :

روى أنس بن مالك في ليلة الأحد أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ
الْأَحَدِ عَشْرِينَ رَكْعَةً يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسِينَ مَرَّةً
وَالْمُعَوِّذَ تَيْنِ مَرَّةً مَرَّةً وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مِائَةَ مَرَّةٍ وَأَسْتَغْفِرُ لِنَفْسِي وَلِوَالِدَيْهِ مِائَةَ
مَرَّةٍ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ مَرَّةٍ وَتَبَرَّأَ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ وَالتَّجَا إِلَى اللَّهِ
ثُمَّ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ آدَمَ صَفْوَةُ اللَّهِ وَفِطْرَتُهُ وَإِبْرَاهِيمَ خَلِيلُ اللَّهِ
وَمُوسَى كَلِيمُ اللَّهِ وَعِيسَى رُوحُ اللَّهِ وَمُحَمَّدًا حَبِيبُ اللَّهِ كَانَ لَهُ مِنَ الثَّوَابِ بَعْدَ مَنْ دَعَا لِلَّهِ
وَلَدًا وَمَنْ لَمْ يَدْعُ لِلَّهِ وَلَدًا وَبَعَثَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الْآمِنِينَ وَكَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ
تَعَالَى أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ مَعَ النَّبِيِّينَ »

(١) حديث أبي هريرة من صلى يوم السبت أربع ركعات - الحديث : أبو موسى المديني في كتاب
وظائف الليالي والأيام بسند ضعيف جدا

(٢) حديث أنس من صلى ليلة الأحد بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة - الحديث : لم أجده أصلا
وحديث من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة - الحديث : ذكره أبو موسى المديني بغير أسناد
وهو منكر وروى أبو موسى من حديث أنس في فضل الصلاة فيها ست ركعات وأربع ركعات
وكلاهما ضعيف جدا

قول العراقي حديث أنس من صلى ليلة الأحد عشرين الخ لم يكن بالاحياء ولعله بنسخته وكذا ما يخرج منه تأمل

ليلة الاثنين :

روى الأعمش عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ
الْإِثْنَيْنِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يقرأُ فِي الرِّكَعَةِ الْأُولَى الْحَمْدُ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ
وَفِي الرِّكَعَةِ الثَّانِيَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشْرِينَ مَرَّةً وَفِي الثَّالِثَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ
وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثِينَ مَرَّةً وَفِي الرَّابِعَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ أَرْبَعِينَ مَرَّةً
ثُمَّ يُسَلِّمُ وَيَقْرَأُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسًا وَسَبْعِينَ مَرَّةً وَاسْتَغْفِرَ اللَّهُ لِنَفْسِهِ وَلِوَالِدَيْهِ خَمْسًا وَسَبْعِينَ
مَرَّةً ثُمَّ سَأَلَ اللَّهَ حَاجَتَهُ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُعْطِيَهُ سُؤَالَهُ مَا سَأَلَ » وهي تسمى صلاة الحاجة

ليلة الثلاثاء :

« مَنْ صَلَّى ^(٢) رَكَعَتَيْنِ يقرأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ
خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً وَيَقْرَأُ بَعْدَ التَّسْلِيمِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً آيَةَ الْكُرْسِيِّ وَاسْتَغْفَرَ اللَّهُ تَعَالَى
خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً كَانَ لَهُ ثَوَابٌ عَظِيمٌ وَأَجْرٌ جَسِيمٌ » روى عن عمر رضى الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الثَّلَاثَاءِ رَكَعَتَيْنِ يقرأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ
مَرَّةً وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعْتَقَ اللَّهُ رَقَبَتَهُ مِنَ النَّارِ وَيَكُونُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ قَائِدُهُ وَدَلِيلُهُ إِلَى الْجَنَّةِ »

ليلة الأربعاء :

روت فاطمة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) أنه قال : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْأَرْبَعَاءِ رَكَعَتَيْنِ
يقرأُ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَفِي الثَّانِيَةِ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ

(١) حديث الأعمش عن أنس من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات - الحديث : ذكره أبو موسى المديني
هكذا عن الأعمش بغير أسناد وأسنده من رواية يزيد الرقشي عن أنس حديثا في صلاة ست
ركعات فيها وهو منكر

(٢) حديث الصلاة في ليلة الثلاثاء ركعتين - الحديث : ذكره أبو موسى بغير أسناد حكاية عن بعض
المصنفين وأسنده من حديث ابن مسعود وجابر حديثا في صلاة أربع ركعات فيها وكلها منكورة

(٣) حديث من صلى ليلة الأربعاء ركعتين - الحديث : لم أجد فيه إلا حديث جابر في صلاة أربع ركعات
فيها ورواه أبو موسى المديني وروى من حديث أنس ثلاثين ركعة

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ إِذَا سَلَّمَ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مَرَّاتٍ تَزَلْ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ سِتُّونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَكْتُبُونَ ثَوَابَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ « وفي حديث آخر : « سِتِّ عَشْرَةَ رَكْعَةً يَقْرَأُ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ مَا شَاءَ اللَّهُ وَيَقْرَأُ فِي آخِرِ الرَّكْعَتَيْنِ آيَةَ الْكُرْسِيِّ ثَلَاثِينَ مَرَّةً وَفِي الْأُولَيْنِ ثَلَاثِينَ مَرَّةً قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يُشْفَعُ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ كُلُّهُمْ وَجَبَتْ عَلَيْهِمُ النَّارُ » روت فاطمة رضى الله عنها أنها قالت ^(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْأَرْبَعَاءِ سِتَّ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ : جَزَى اللَّهُ مُحَمَّدًا عَنَّا مَا هُوَ أَهْلُهُ غُفِرَ لَهُ ذُنُوبُ سَبْعِينَ سَنَةً وَكُتِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ »

ليلة الخميس :

قال أبو هريرة رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْخَمِيسِ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ خَمْسَ مَرَّاتٍ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسَ مَرَّاتٍ وَالْمُعَوِّذَ ثِنْتَيْنِ خَمْسَ مَرَّاتٍ فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ تَعَالَى خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً وَجَعَلَ ثَوَابَهُ لَوَالِدَيْهِ فَقَدْ أَدَّى حَقَّ وَالِدَيْهِ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَ عَاقًا لَهُمَا وَأَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مَا يُعْطَى الصَّادِّقِينَ وَالشُّهَدَاءِ »

ليلة الجمعة :

قال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ إِحْدَى عَشْرَةَ مَرَّةً فَكَأَنَّمَا عَبْدٌ عَبَدَ اللَّهَ تَعَالَى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً صِيَامَ نَهَارِهَا وَفِيَّامَ لَيْلِهَا »

(١) حديث فاطمة من صلى ست ركعات أى ليلة الأربعاء - الحديث : أبو موسى المدنى بسند ضعيف جدا

(٢) حديث أبى هريرة من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين - الحديث : أبو موسى المدنى وأبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس بسند ضعيف جدا وهو منكر

(٣) حديث جابر من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتى عشرة ركعة - الحديث : باطل لا أصل له

وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : ^(١) « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ صَلَاةَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فِي جَمَاعَةٍ وَصَلَّى رَكْعَتَيِ السَّنَةِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا عَشْرَ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعُودَتَيْنِ مَرَّةً مَرَّةً ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثِ رَكَعَاتٍ وَنَامَ عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ وَجْهُهُ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَأَنَّمَا أَحْيَا لَيْلَةَ الْقَدَرِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى فِي اللَّيْلِ الْغَرَاءِ وَالْيَوْمِ الْأَزْهَرِ : لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ »

ليلة السبت

قال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ السَّبْتِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً مُبْنِي لَهُ قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ وَكَأَنَّمَا تَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ وَتَبَرَّأَ مِنَ الْيَهُودِ وَكَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ »

القسم الثالث

ما يتكرر بتكرر السنين

وهي أربعة : صلاة العيدين ، والتراويح ، وصلاة رجب وشعبان

الأولى : صلاة العيدين

وهي سنة مؤكدة ، وشعار من شعار الدين ، وينبغي أن يراعى فيها سبعة أمور

الأول : التكبير ثلاثا نسقا ، فيقول : الله أكبر الله أكبر ، الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا ، لا اله إلا الله وحده لا شريك له ، مخلصين له الدين ولو كره

(١) حديث أنس من صلى ليلة الجمعة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها عشر ركعات - الحديث : باطل لا أصل له وروى المظفر بن الحسين الأرجاني في كتاب فضائل القراءان وابراهيم بن المظفر في كتاب وصول القراءان للبيت من حديث أنس من صلى ركعتين ليلة الجمعة قرأ فيهما بفاتحة الكتاب وإذا زلزلت خمسة عشر مرة وقال ابراهيم بن المظفر خمسين مرة أمناه الله من عذاب القبر ومن أهوال يوم القيامة ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من هذا الوجه ومن حديث ابن عباس أيضا وكلها ضعيفة منكروة وليس يصح في أيام الأسبوع ولياليه شيء والله أعلم

(٢) حديث أنس من صلى في الليلة الغراء واليوم الأزهر طرب في الاوسط من حديث أبي هريرة وفيه عبد النعم بن بشير ضعفه ابن معين وابن حبان

(٣) حديث أنس من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة - الحديث : لم أجد له أصلا

الكافرون ، يفتح بالتكبير ليلة الفطر إلى الشروع في صلاة العيد ، وفي العيد الثاني يفتح التكبير عقيب الصبح يوم عرفة إلى آخر النهار يوم الثالث عشر . وهذا أكل الأقاويل . ويكبر عقب الصلوات المفروضة وعقب النوافل ، وهو عقيب الفرائض أكد

الثاني : إذا أصبح يوم العيد يغتسل ويتزين ويتطيب كما ذكرناه في الجمعة ، والرداء والعمامة هو الأفضل للرجال ، وليجنب الصبيان الحرير ، والعجائز التزين عند الخروج

الثالث : أن ^(١) يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) يَأْمُرُ بِإِخْرَاجِ الْعَوَاتِقِ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ » الرابع : المستحب الخروج إلى الصحراء لإبكة وبيت المقدس ، فإن كان يوم مطر فلا بأس بالصلاة في المسجد ، ويجوز في يوم الصحوا أن يأمر الإمام رجلاً يصلي بالضعفة في المسجد ويخرج بالأقوياء مكبرين

الخامس : يراعى الوقت ، فوق صلاة العيد ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ، ووقت الذبح للضحايا ما بين ارتفاع الشمس بقدر خطبتين وركعتين إلى آخر اليوم الثالث عشر . ويستحب تعجيل صلاة الأضحى لأجل الذبح وتأخير صلاة الفطر لأجل تفريق صدقة الفطر قبلها . هذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣)

السادس : في كيفية الصلاة ، فليخرج الناس مكبرين في الطريق ، وإذا بلغ الإمام المصلي لم يجلس ولم يتنفل ، ويقطع الناس التنفل ، ثم ينادى مناد : الصلاة جامعة . ويصلي الإمام بهم ركعتين ، يكبر في الأولى سوى تكبيرة الاحرام والركوع سبع تكبيرات ، يقول بين كل تكبيرتين : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ويقول : وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض عقيب تكبيرة الافتتاح ، ويؤخر الاستاذة إلى ما وراء الشامنة ، ويقرأ سورة ق في الأولى بعد الفاتحة ، واقتربت في الثانية ،

(١) حديث الخروج في العيد في طريق والرجوع في أخرى م من حديث أبي هريرة

(٢) حديث كان يأمر بإخراج العواتق وذوات الخدور متفق عليه : من حديث أم عطية

(٣) حديث تعجيل صلاة الأضحى وتأخير صلاة الفطر الشافعي من رواية أبي الحويرث مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران أن عجل الأضحى وأخر الفطر

والتكبيرات الزائدة في الثانية خمس سوى تكبيري القيامة والركوع ، وبين كل تكبيرتين ما ذكرناه ، ثم يخطب خطبتين بينهما جلسة ، ومن فاتته صلاة العيد قضاها

السابع : أن يضحى بكبش « ضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ ذَبَحَ بِيَدِهِ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يُضَحَّ مِنْ أُمَّتِي » وقال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « مَنْ رَأَى هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ وَأَرَادَ أَنْ يُضَحِّيَ فَلَا يَأْخُذْ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ شَيْئًا » قال أبو أيوب الأنصاري : ^(٣) « كَانَ الرَّجُلُ يُضَحِّي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشَّاةِ عَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَيَأْكُلُونَ وَيُطْعَمُونَ » وله أن يأكل من الضحية بعد ثلاثة أيام فما فوق ، وردت فيه الرخصة بعد النهي عنه ^(٤) وقال سفيان الثوري : يستحب أن يصلي بعد عيد الفطر اثنتي عشرة ركعة ، وبعد عيد الأضحى ست ركعات ، وقال هو من السنة

الثانية : التراويح

وهي عشرون ركعة ، وكيفيتها مشهورة ، وهي سنة مؤكدة ، وإن كانت دون العيدين واختلفوا في أن الجماعة فيها أفضل أم الانفراد . وقد « خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٥) فِيهَا كِلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا لِلْجَمَاعَةِ ثُمَّ لَمْ يَخْرُجْ وَقَالَ : أَخَافُ أَنْ تُوجِبَ عَلَيْكُمْ »

(١) حديث ضحى بكبشين أملحين وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا عن وعن لم يضح من أمتي متفق عليه دون قوله عن الخ من حديث أنس وهذه الزيادة عند أبي داود وت من حديث جابر وقال ت غريب ومنقطع

(٢) حديث من رأى هلال ذى الحجة وأراد أن يضحى فلا يأخذ من شعره وأظفاره : م من حديث أم سلمة

(٣) حديث أبي أيوب كان الرجل يضحى على عهد الرسول الله صلى الله عليه وسلم الشاة عن أهله فيأكلون ويطعمون : ت ه حسن صحيح

(٤) قال سفيان الثوري من السنة أن يصلي بعد الفطر اثنتي عشرة ركعة وبعد الأضحى ست ركعات : لم أجده له أصلا في كونه سنة وفي الحديث الصحيح ما يخالفه وهو أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل قبلها ولا بعدها وقد اختلفوا في قول التابعي من السنة كذا وأما قول تابعي النابغ كذلك كالثوري فهو مقطوع

(٥) حديث خروجه لقيام رمضان ليلتين أو ثلاثا ثم لم يخرج وقال أخاف أن يوجب عليكم : متفق عليه من حديث عائشة بلفظ خشيت أن تفرض عليكم

وجمع عمر رضى الله عنه الناس عليها في الجماعة حيث أمن من الوجوب بانقطاع الوحي ،
ف قيل : إن الجماعة أفضل لفعل عمر رضى الله عنه ، ولأن الاجتماع بركة وله فضيلة بدليل
الفرائض ، ولأنه ربما يكسل في الانفراد ، وينشط عند مشاهدة الجمع . وقيل الانفراد
أفضل لأن هذه سنة ليست من الشعائر كالعيدين فألحقها بصلاة الضحى ، وتحية المسجد
أولى ولم تشرع فيها جماعة . وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد جمع معاً ثم لم يصلوا التحية
بالجماعة ، ولقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « فَضْلُ صَلَاةِ التَّطَوُّعِ فِي بَيْتِهِ عَلَى صَلَاتِهِ فِي الْمَسْجِدِ
كَفَضْلِ صَلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى صَلَاتِهِ فِي الْبَيْتِ » وروى أنه صلى الله عليه وسلم
قال : ^(٢) « صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْمَسَاجِدِ ، وَصَلَاةٌ
فِي الْمَسْجِدِ أَحْرَامٌ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي وَأَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ رَجُلٌ يُصَلِّي
فِي زَاوِيَةِ بَيْتِهِ رَكَعَتَيْنِ لَا يَعْلَمُهُمَا إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » وهذا لأن الرياء والتصنع ربما
يتطرق إليه في الجمع ، ويأمن منه في الوحدة . فهذا ما قيل فيه . والمختار أن الجماعة أفضل ،
كما رآه عمر رضى الله عنه ، فإن بعض النوافل قد شرعت فيها الجماعة ، وهذا جدير بأن
يكون من الشعائر التي تظهر . وأما الالتفات إلى الرياء في الجمع ، والكسل في الانفراد ،
غدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث إنه جماعة . وكأن قائله يقول : الصلاة

(١) حديث فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على
صلاته في البيت - رواه آدم بن أبي إياس في كتاب الثواب من حديث ضمرة بن حبيب مرسل
ورواه ابن أبي شيبة في المصنف فجعله عن ضمرة بن حبيب عن رجل من أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم موقوفاً وفي سنن د باسناد صحيح من حديث زيد بن ثابت صلاة المرء في بيته
أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة

(٢) حديث صلاة في مسجدي هذا أفضل من مائة صلاة في غيره وصلاة في المسجد الحرام أفضل من
ألف صلاة في مسجدي وأفضل من هذا كله رجل يصلي ركعتين في زاوية بيته لا يعلمها إلا
الله - أبو الشيخ في الثواب من حديث أنس صلاة في مسجدي تعدل بعشرة آلاف صلاة وصلاة
في المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلاة والصلاة بارض الرباط تعدل بألف صلاة
وأكثر من ذلك كله الركعتان يصلحها العبد في جوف الليل لا يرد بها إلا وحه الله عز وجل
وأسناده ضعيف وذكر أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة تعليقا من حديث الأوزاعي
قال دخلت على يحيى فاسند لي حديثاً فذكره إلا أنه قال في الأولى ألف وفي الثانية مائة

خير من تركها بالكسل ، والإخلاص خير من الرياء . فلنفرض المسألة فيمن يثق بنفسه أنه لا يكسل لو انفرد ، ولا يرائي لو حضر الجمع ، فأيهما أفضل له ؟ فيدور النظر بين بركة الجمع وبين مزيد قوة الإخلاص وحضور القلب في الوحدة ، فيجوز أن يكون في تفضيل أحدهما على الآخر تردد . ومما يستحب القنوت في الوتر في النصف الأخير من رمضان .

أما صلاة رجب

فقد روى بإسناد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ^(١) « مَا مِنْ أَحَدٍ يَصُومُ أَوَّلَ خَمِيسٍ مِنْ رَجَبٍ ثُمَّ يُصَلِّيَ فِيمَا بَيْنَ الْعِشَاءِ وَالْعَتَمَةِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً يَفْصِلُ بَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ بِتَسْلِيمَةٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ مَرَّةً وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ صَلَّى عَلَى سَبْعِينَ مَرَّةً يَقُولُ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِهِ ، ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقُولُ فِي سُجُودِهِ سَبْعِينَ مَرَّةً سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ ، ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَقُولُ سَبْعِينَ مَرَّةً : رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ ، ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَةً أُخْرَى وَيَقُولُ فِيهَا مِثْلَ مَا قَالَ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَى ثُمَّ يَسْأَلُ حَاجَتَهُ فِي سُجُودِهِ فَإِنَّهَا تُقْضَى - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَا يُصَلِّي أَحَدٌ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ جَمِيعَ ذُنُوبِهِ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ وَعَدَدِ الرَّمْلِ وَوِزْنِ الْجِبَالِ وَوَرَقِ الْأَشْجَارِ وَيُسَفَّعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي سَبْعِمِائَةٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ مِمَّنْ قَدْ اسْتَوْجَبَ النَّارَ » فهذه صلاة مستحبة ، وإنما أوردناها في هذا القسم لأنها تتكرر بتكرار السنين ، وإن كانت رتبها لا تبلغ رتبة التراويح وصلاة العيد ، لأن هذه الصلاة نقلها الآحاد ، ولكني رأيت أهل القدس بأجمعهم يواظبون عليها ولا يسمحون بتركها ، فأحببت إيرادها

وأما صلاة شعبان

فليلة الخامس عشر منه ، يصلي مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة ، يقرأ في كل ركعة

(١) حديث مامن أحد يصوم أول خميس من رجب - الحديث : في صلاة الرغائب أورده رزين في كتابه وهو حديث موضوع

بعد الفاتحة قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة ، وإن شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد . فهذا أيضاً مروي في جملة الصلوات ، كان السلف يصلون هذه الصلوة ويسمون بها صلاة الخير ، ويجمعون فيها وربما صلوها جماعة . زوى عن الحسن أنه قال : حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَنَّ مَنْ صَلَّى هَذِهِ الصَّلَاةَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ سَبْعِينَ نَظْرَةً وَقَضَى لَهُ بِكُلِّ نَظْرَةٍ سَبْعِينَ حَاجَةً أَدْنَاهَا الْمَغْفِرَةُ » .

القسم الرابع

من النوافل ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواقيت وهي تسعة

صلاة الخسوف ، والكسوف ، والاستسقاء ، وتحية المسجد وركعتي الوضوء ، وركعتين بين الأذان والإقامة ، وركعتين عند الخروج من المنزل والدخول فيه ، ونظائر ذلك فنذكر منها ما يحضرنا الآن

الأولى : صلاة الخسوف

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يُخْسَفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ » قال ذلك لما مات ولده إبراهيم صلى الله عليه وسلم وكسفت الشمس فقال الناس : إنما كسفت لموته . والنظر في كيفيةها ووقتها

أما الكيفية : فإذا كسفت الشمس في وقت الصلاة فيه مكروهة أو غير مكروهة نودى : الصلاة جامعة ، وصلى الإمام بالناس في المسجد ركعتين ، وركع في كل ركعة ركوعين أوائلها أطول من أواخرها ، ولا يجهر ، فيقرأ في الأولى من قيام الركعة الأولى الفاتحة والبقرة ، وفي الثانية الفاتحة وآل عمران ، وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء

(١) حديث صلاة ليلة نصف شعبان : حديث باطل وه من حديث علي إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها وأسناده ضعيف

(٢) حديث ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله - الحديث : أخرجاه من حديث المغيرة بن شعبة

وفي الرابعة الفاتحة وسورة المائدة، أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أراد، ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام أجزاء، ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس. ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى الانجلاء، ويسبح في الركوع الأول قدر مائة آية، وفي الثاني قدر ثمانين، وفي الثالث قدر سبعين، وفي الرابع قدر خمسين، وليكن السجود على قدر الركوع في كل ركعة، ثم يخطب خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة، ويأمر الناس بالصدقة والعق والتوبة، وكذلك يفعل بخسوف القمر، إلا أنه يجهر فيها لأنها ليلية

فأما وقتها فعند ابتداء الكسوف إلى تمام الانجلاء، ويخرج وقتها بأن تغرب الشمس كاسفة، وتفتت صلاة خسوف القمر بأن يطلع قرص الشمس، إذ يبطل سلطان الليل، ولا تفتت بغروب القمر خاسفاً، لأن الليل كله سلطان القمر، فإن انجلى في أثناء الصلاة أتمها مخفية ومن أدرك الركوع الثاني مع الإمام فقد فاتته تلك الركعة لأن الأصل هو الركوع الأول

الثانية: صلاة الاستسقاء

فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار أو انهارت قناة، فيستحب للإمام أن يأمر الناس أولاً بصيام ثلاثة أيام، وما أطافوا من الصدقة، والخروج من المظالم، والتوبة من المعاصي، ثم يخرج بهم في اليوم الرابع، وبالعجائز والصبيات، منتظفين في ثياب بذلة واستكانة، متواضعين، بخلاف العيد. وقيل يستحب إخراج الدواب لمشاركتها في الحاجة ولقوله صلى الله عليه وسلم: ^(١) «لَوْلَا صَبِيَانُ رُضِعَ وَمَشَايُ رُكِعَ وَبِهَاءُ رُتِعَ لَصَبَّ عَلَيْكُمُ الْعَذَابُ صَبًّا» ولو خرج أهل الذمة أيضاً متميزين لم يمنعوا، فإذا اجتمعوا في المصلح الواسع من الصحراء نودي: الصلاة جامعة، فصلى بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير، ثم يخطب خطبتين وبينهما جلسة خفيفة، وليكن الاستغفار معظم الخطبتين وينبغي في وسط الخطبة الثانية ^(٢) أن يستدبر الناس ويستقبل القبلة ويحول رداءه في هذه الساعة تفاؤلاً بتحويل الحال. هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجعل أعلاه

(١) حديث لولا صبيان رضع ومشاي ركع - الحديث: هق وصغفه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث استدبار الناس واستقبال القبلة وتحويل الرداء في الاستسقاء أخرجه من حديث عبد الله بن

أسفله ، وما على اليمين على الشمال ، وما على الشمال على اليمين ، وكذلك يفعل الناس ، ويدعون في هذه الساعة سرّاً ، ثم يستقبلهم فيختم الخطبة ويدعون أرديتهم محاولة كما هي حتى ينزعوها متى نزعوا الثياب ، ويقول في الدعاء : اللهم إنك أمرتنا بدعائك ووعدتنا إجابتك ، فقد دعوناك كما أمرتنا فأجبنا كما وعدتنا ، اللهم فامنن علينا بمغفرة ما قارفنا وإجابتك في سقيانا وسعة أرزاقنا . ولا بأس بالدعاء أدبار الصلوات في الأيام الثلاثة قبل الخروج ، ولهذا الدعاء آداب وشروط باطنة من التوبة ورد المظالم وغيرها ، وسيأتى ذلك في كتاب الدعوات

الثالثة : صلاة الجنائز

وكيفيتها مشهورة ، وأجمع دعاء مأثور ما روى في الصحيح عن عوف بن مالك قال : « رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَخَفِظْتُ مِنْ دُعَائِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاعْفُ عَنْهُ وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ وَاغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالتَّلِيجِ وَالتَّبَرْدِ وَتَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَأَعِذْهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ » حتى قال عوف : تمنيت أن أكون أنا ذلك الميت . ومن أدرك التكبيرة الثانية فينبغي أن يراعى ترتيب الصلاة في نفسه ويكبر مع تكبيرة الإمام ، فإذا سلم الإمام قضى تكبيره الذي فات كفعل المسبوق ، فإنه لو بادر التكبيرات لم تبق للقدوة في هذه الصلاة معنى . فالتكبيرات هي الأركان الظاهرة ، وجدير بأن تقام مقام الركعات في سائر الصلوات . هذا هو الأوجه عندي وإن كان غيره محتملاً . والأخبار الواردة في فضل صلاة الجنائز وتشيعها مشهورة ، فلا نطيل بإيرادها ، وكيف لا يعظم فضلها وهي من فرائض الكفايات ، وإنما تصير نفلاً في حق من لم تتعين عليه بحضور غيره ، ثم ينال بها فضل فرض الكفاية وإن لم يتعين ، لأنهم بجملتهم قاموا بما هو فرض الكفاية وأسقطوا الحرج عن غيرهم ، فلا يكون ذلك كنفل لا يسقط به فرض عن أحد . ويستحب طلب

(١) حديث عوف بن مالك في الصلاة على الجنائز اللهم اغفر لي وله وارحمي وارحمه وعافني وعافه

الحديث : مسلم دون الدعاء للصلى

كثرة الجمع تبركا بكثرة الهمم والأدعية واشتماله على ذى دعوة مستجابة ، لما روى كريب عن ابن عباس أنه مات له ابن فقال : يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس ، قال : فخرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته ، فقال تقول هم أربعون ؟ قلت : نعم ، قال : أخرجه فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يقول : « مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَقَّعَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ » وإذا شيع الجنازة فوصل المقابر أو دخلها ابتداء قال : السلام عليكم أهل هذه الديار من المؤمنين والمسلمين ، ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون . والأولى أن لا ينصرف حتى يدفن الميت ، فإذا سوى على الميت قبره قام عليه وقال : اللهم عبدك رد إليك فارأف به وارحمه ، اللهم جاف الأرض عن جنبيه وافتح أبواب السماء لروحه وتقبله منك بقبول حسن ، اللهم إن كان محسناً فضاعف له في إحسانه وإن كان مسيئاً فتجاوز عنه

الرابعة : تحية المسجد

ركعتان فصاعداً سنة مؤكدة ، حتى إنها لا تسقط وإن كان الإمام يخطب يوم الجمعة مع تأكيد وجوب الإصغاء إلى الخطيب ، وإن اشتغل بفرض أو قضاء تأدى به التحية وحصل الفضل ، إذ المقصود أن لا يخلو ابتداء دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد قياماً بحق المسجد ، ولهذا يكره أن يدخل المسجد على غير وضوء ، فإن دخل لعبور أو جلوس فليقل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، يقولها أربع مرات . يقال إنها عدل ركعتين في الفضل . ومذهب الشافعي رحمه الله أنه لا تكره التحية في أوقات الكراهية ، وهي بعد العصر ، وبعد الصبح ، ووقت الزوال ، ووقت الطلوع والغروب ، لما روى « أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) صَلَّى رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ ، فَقِيلَ لَهُ : أَمَا نَهَيْتَنَا عَنْ هَذَا ؟ فَقَالَ : هُمَا رَكْعَتَانِ كُنْتُ أَصَلِّيهِمَا بَعْدَ الظُّهْرِ فَشَغَلَنِي عَنْهُمَا الْوَفْدُ » فأفاد هذا الحديث فأدتين

(١) حديث ابن عباس ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون - الحديث : م

(٢) حديث صلى ركعتين بعد العصر قيل له أما نهيتنا عن هذا فقال هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر

الحديث أخرجه من حديث أم سلمة ولمسلم من حديث عائشة كان يصلي ركعتين قبل

العصر ثم انه شغل عنها - الحديث

إحداها : أن الكراهية مقصورة على صلاة لا سبب لها ومن أضعف الأسباب قضاء النوافل ، إذ اختلفت العلماء في أن النوافل هل تقضى ؟ وإذا فعل مثل ما فاتة هل يكون قضاء ؟ وإذا انتفت الكراهية بأضعف الأسباب فبأحرى أن تنتفى بدخول المسجد وهو سبب قوى ، ولذلك لا تكره صلاة الجثارة إذا حضرت ، ولا صلاة الخسوف والاستسقاء في هذه الأوقات لأن لها أسبابا

الفائدة الثانية : قضاء النوافل إذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ، ولنا فيه أسوة حسنة . وقالت عائشة رضي الله عنها « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) إِذَا غَلَبَهُ نَوْمٌ أَوْ مَرَضٌ فَلَمْ يَقُمْ تِلْكَ اللَّيْلَةَ صَلَّى مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً » وقد قال العلماء : من كان في الصلاة ففاته جواب المؤذن فاذا سلم قضى وأجاب ، وإن كان المؤذن سكت . ولا معنى الآن لقول من يقول إن ذلك مثل الأول وليس يقضى إذ لو كان كذلك لما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت الكراهة . نعم من كان له ورد فعاقه عن ذلك عذر فينبغي أن لا يرخص لنفسه في تركه ، بل يتداركه في وقت آخر ، حتى لا تميل نفسه إلى الدعة والرفاهية ، وتداركه حسن على سبيل مجاهدة النفس ولأنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال : « أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَدْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ » فيقصد به أن لا يفتر في دوام عمله . وزوت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) أنه قال : « مَنْ عَبْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِعِبَادَةٍ ثُمَّ تَرَكَهَا مَلَالَةً مَقَّتَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » فليحذر أن يدخل تحت الوعيد . وتحقيق هذا الخبر أنه مقته الله تعالى بتركها ملالة ، فلو لا المقت والإبعاد لما سلطت الملالة عليه .

الخامسة : ركعتان بعد الوضوء

مستحبتان ، لأن الوضوء قربة ومقصودها الصلاة والأحداث عارضة ، فربما يطرأ الحدث قبل صلاة فينتقض الوضوء ويضيع السعي ، فالمبادرة إلى ركعتين استيفاء لمقصود الوضوء

(١) حديث عائشة كان إذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة - الحديث : م

(٢) حديث أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل : أخرجاه من حديث عائشة

(٣) حديث عائشة من عبد الله عبادة ثم تركها ملالة مقته الله : ورواه ابن السني في رياضة المتعبدين موقه فاعلى عائشة

قبل الفوات ، وعرف ذلك بحديث بلال ، إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « دَخَلْتُ
الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ بِلَالًا فِيهَا فَقُلْتُ لِبِلَالٍ : بِمَ سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ ؟ فَقَالَ بِلَالٌ : لَا أَعْرِفُ
شَيْئًا إِلَّا أَنِّي لَا أُحْدِثُ وَضُوءًا إِلَّا أَصَلَّى عَقِيْبَهُ رَكَعَتَيْنِ »

السادسة : ركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه

روى أبو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « إِذَا خَرَجْتَ
مِنْ مَنْزِلِكَ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ يَمْنَعَانِكَ مَخْرَجَ السُّوءِ ، وَإِذَا دَخَلْتَ إِلَى مَنْزِلِكَ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ
يَمْنَعَانِكَ مَدْخَلَ السُّوءِ » وفي معنى هذا كل أمر يبدأ به مما له وقع ، ولذلك ورد : « رَكَعَتَانِ ^(٣)
عِنْدَ الْإِحْرَامِ وَرَكَعَتَانِ ^(٤) عِنْدَ ابْتِدَاءِ السَّفَرِ ، وَرَكَعَتَانِ ^(٥) عِنْدَ الرُّجُوعِ مِنَ السَّفَرِ فِي الْمَسْجِدِ
قَبْلَ دُخُولِ الْبَيْتِ » فكل ذلك مأثور من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان بعض
الصلحاء إذا أكل أكلة صلى ركعتين ، وإذا شرب شربة صلى ركعتين ، وكذلك في كل أمر يحدثه
وبداية الأمور ينبغي أن يتبرك فيها بذكر الله عز وجل ، وهى على ثلاث مراتب ،
بعضها يتكرر مراراً كالأكل والشرب ، فيبدأ فيه باسم الله عز وجل ، قال صلى الله عليه وسلم : ^(٦)
« كُلْ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَهُوَ أَتَرُ »

(١) حديث دخلت الجنة فرأيت بلالاً فيها فقلت بلال بم سبقتني إلى الجنة - الحديث : أخرجه من
حديث أبي هريرة

(٢) حديث أبي هريرة إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين يمتنعانك مخرج السوء وإذا دخلت منزلك
- الحديث : هق في الشعب من رواية بكر بن عمرو عن صفوان ابن سليم قال بكر حسبته
عن أبي هريرة فذكره وروى الحرائطى في مكارم الأخلاق وابن عدى فى الكامل من
حديث أبي هريرة إذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فإن الله جاعل له من
ركعتيه خيراً قال ابن عدى وهو بهذا الأسناد منكر وقال نخ لا أصل له

(٣) حديث ركعتي الاحرام خ من حديث ابن عمر

(٤) حديث صلاة ركعتين عند ابتداء السفر الحرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث أنس ما استخلف
فى أهله من خليفة أحب الى الله من أربع ركعات يصلين المبد فى بيته إذا شد عليه ثياب
سفره - الحديث وهو ضعيف

(٥) حديث الزكعتين عند القدوم من السفر أخرجه من حديث كعب بن مالك

(٦) حديث كل أمر ذى بال لم يبدأ فيه بيسم الله فهو أتر دن هجب فى صحيحه من حديث أبي هريرة

الثانية : ما لا يكثر تكرره وله وقع ، كعقد النكاح ، وابتداء النصيحة والمشورة ، فالمستحب فيها أن يصدر بحمد الله ، فيقول الزوج : الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجتك ابنتي ، ويقول القابل : الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلت النكاح . وكانت عادة الصحابة رضي الله عنهم في ابتداء أداء الرسالة والنصيحة والمشورة تقديم التحيمة

الثالثة : ما لا يتكرر كثيراً وإذا وقع دام وكان له وقع ، كالسفر ، وشراء دار جديدة ، والإحرام وما يجري مجراه ، فيستحب تقديم ركعتين عليه ، وأدناه الخروج من المنزل والدخول إليه ، فانه نوع سفر قريب

السابعة : صلاة الاستخارة

فمن هم بأمر وكان لا يدري عاقبته ولا يعرف أن الخير في تركه أو في الإقدام عليه ، فقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « بَأَنْ يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، وَفِي الثَّانِيَةِ الْفَاتِحَةَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَإِذَا فَرَغَ دَعَا وَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَآجِلِهِ فَأَقْدِرْهُ لِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ ثُمَّ يَسْرُهُ لِي وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ أَيْنَمَا كَانَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » رواه جابر ابن عبد الله قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعاونا الاستخارة في الأمور كلها كما يعاونا السورة من القرآن ، وقال صلى الله عليه وسلم : إِذَا تَمَّ أَحَدُكُمْ بِأَمْرٍ فَلْيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يُسَمِّ الْأَمْرَ وَيَدْعُو بِمَا ذَكَرْنَا . وقال بعض الحكماء : من أعطى أربعاً لم يمنع أربعاً : من أعطى الشكر لم يمنع المزيد ، ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول ، ومن أعطى الاستخارة لم يمنع الخيرة ، ومن أعطى المشورة لم يمنع الصواب

(١) حديث صلاة الاستخارة: رخ من حديث جابر قال أحمد حديث منكر

الثامنة : صلاة الحاجة

فمن ضاق عليه الأمر ومستته حاجة في صلاح دينه ودنياه إلى أمر تعذر عليه فليضل هذه الصلاة ، فقد ^(١) روى عن وهيب بن الورد أنه قال : إن من الدعاء الذي لا يرد أن يصلي العبد ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بأم الكتاب وآية الكرسي وقل هو الله أحد ، فإذا فرغ خر ساجداً ثم قال : سبحان الذي لبس العز وقال به ، سبحان الذي تعطف بالمجد وتكرم به ، سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه ، سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له ، سبحان ذي المن والفضل ، سبحان ذي العز والكرم ، سبحان ذي الطول ، أسألك بمعاهد العز من عرشك ومنهية الرحمة من كتابك ، وباسمك الأعظم وجدك الأعلى وكمالاتك التامات العامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر ، أن تصلي على محمد وعلى آل محمد . ثم يسأل حاجته التي لا معصية فيها ، فيجاب إن شاء الله عز وجل ، قال وهيب : بلغنا أنه كان يقال لا تعلموها لسفهائكم فيتعاونون بها على معصية الله عز وجل

التاسعة : صلاة التسبيح

وهذه الصلاة مأثورة على وجهها ، ولا تختص بوقت ولا بسبب ، ويستحب أن لا يخلو الأسبوع عنها مرة واحدة أو الشهر مرة ، فقد روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال للعباس بن عبد المطلب : « أَلَا أُعْطِيكَ أَلَا أَمْنُحُكَ أَلَا أَحْبُوكَ بِشَيْءٍ إِذَا أَنْتَ فَعَلْتَهُ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ذَنْبَكَ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ خَطَأَهُ وَعَمْدَهُ سِرَّهُ وَعَلَانِيَتَهُ ؟ تُصَلِّي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ تَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ تَرَكُعُ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ تَرْفَعُ مِنَ الرُّكُوعِ فَتَقُولُهَا قَائِماً عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا خَالِئاً

(١) حديث ابن مسعود في صلاة الحاجة اثني عشر ركعة: أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بإسنادين

ضعيفين جدا فيها عمرو بن هارون البلخي كذبه ابن معين وفيه علل أخرى وقد وردت

صلاة الحاجة ركعتين رواه ت ه من حديث عبد الله بن أبي أوفى وقال ت حديث غريب

وفي أسناده مقال

(٢) حديث صلاة التسبيح تقدم

عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رَكْعَاتٍ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً ، فَافْعَلْ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ مُجْمَعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي السَّنَةِ مَرَّةً » وفي رواية أخرى أنه يقول في أول الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وتقدست أسماؤك ولا إله غيرك ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشرًا بعد القراءة والباقي كما سبق عشرًا عشرًا ولا يسبح بعد السجود الأخير قاعدًا . وهذا هو الأحسن ، وهو اختيار ابن المبارك والمجموع من الروايتين ثلثمائة تسبيحة ، فإن صلاها نهارًا فبتسليمة واحدة ، وإن صلاها ليلا فبتسليمتين أحسن ، إذ ورد « أَنَّ صَلَاةَ ^(١) اللَّيْلِ مِثْلِي مِثْلِي » وإن زاد بعد التسبيح قوله : لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فهو حسن ، فقد ورد ذلك في بعض الروايات

فهذه الصلوات الماثورة . ولا يستحب شيء من هذه النوافل في الأوقات المكروهة إلا تحية المسجد ، وما أوردناه بعد التحية من ركعتي الوضوء وصلاة السفر والخروج من المنزل والاستخارة فلا ، لأن النهي مؤكد ، وهذه الأسباب ضعيفة فلا تبلغ درجة الخسوف والاستسقاء والتحية . وقد رأيت بعض المتصوفة يصلي في الأوقات المكروهة ركعتي الوضوء وهو في غاية البعد ، لأن الوضوء لا يكون سبباً للصلاة بل الصلاة سبب الوضوء ، فينبغي أن يتوضأ ليصلي لا أنه يصلي لأنه توضأ ، وكل محدث يريد أن يصلي في وقت الكراهية فلا سبيل له إلا أن يتوضأ ويصلي فلا يبق للكراهية معنى ، ولا ينبغي أن ينوي ركعتي الوضوء كما ينوي ركعتي التحية ، بل إذا توضأ صلى ركعتين تطوعاً كيلا تعطل وضوء كما كان يفعله بلال فهو تطوع محض يقع عقيب الوضوء . وحديث بلال لم يدل على أن الوضوء سبب كالخسوف والتحية حتى ينوي ركعتي الوضوء ، فيستحيل أن ينوي بالصلاة الوضوء ، بل ينبغي أن ينوي بالوضوء الصلاة ، وكيف ينتظم أن يقول في وضوئه أتوضأ لصلاتي وفي صلاته يقول أصلي لوضوئي ، بل من أراد أن يحرس وضوءه عن التعطيل في وقت الكراهية فليנו قضاء إن كان يجوز أن يكون في ذمه صلاة تطرق إليها خلل لسبب من الأسباب ، فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه فأما نية التطوع فلا وجه لها

(١) حديث صلاة الليل مثنى مثنى : أخرجه من حديث ابن عمر

ففي النهي في أوقات الكراهية مهمات ثلاثة : (أحدها) التوقي من مضاهاة عبدة الشمس . و (الثاني) الاحتراز من انتشار الشياطين ، إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(١) :
 إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا طَلَعَتْ قَارَنَهَا ، وَإِذَا ارْتَفَعَتْ فَارَقَهَا ، فَإِنْ اسْتَوَتْ قَارَنَهَا ، فَإِذَا زَالَتْ فَارَقَهَا ، فَإِذَا تَضَيَّفَتْ لِلْغُرُوبِ قَارَنَهَا ، فَإِذَا غَرَبَتْ فَارَقَهَا »
 ونهى عن الصلوات في هذه الأوقات ونبه به على العلة . و (الثالث) أن سالكي طريق الآخرة لا يزالون يواظبون على الصلوات في جميع الأوقات ، والمواظبة على نعط واحد من العبادات يورث الملل ومهما منع منها ساعة زاد النشاط وانبعثت الدواعي ، والإنسان حريص على ما منع منه ، ففي تعطيل هذه الأوقات زيادة تحريض وبعث على انتظار انقضاء الوقت ، فخصت هذه الأوقات بالتسبيح والاستغفار ، حذراً من الملل بالمداومة ، وتفرجاً بالانتقال من نوع عبادة إلى نوع آخر ، ففي الاستطراف والاستجداد لذة ونشاط وفي الاستمرار على شيء واحد استئقبال وملال ، ولذلك لم تكن الصلاة سجوداً مجرداً ولا ركوعاً مجرداً ولا قياماً مجرداً ، بل رتبت العبادات من أعمال مختلفة وأذكار متباينة ، فإن القلب يدرك من كل عمل منها لذة جديدة عند الانتقال إليها ، ولو واظب على الشيء الواحد لتسارع إليه الملل . فإذا كانت هذه أموراً مهمة في النهي عن ارتكاب أوقات الكراهة إلى غير ذلك من أسرار آخر ، ليس في قوة البشر الاطلاع عليها ، والله ورسوله أعلم بها . فهذه المهمات لا تترك إلا بأسباب مهمة في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الاستسقاء والخسوف وتحية المسجد ، فأما ما ضعف عنها فلا ينبغي أن يصادم به مقصود النهي . هذا هو الأوجه عندنا والله أعلم

كامل كتاب أسرار الصلاة من كتاب إحياء علوم الدين ، يتلوه إن شاء الله تعالى
 كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه ، والحمد لله وحده ، وصلاته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

(١) حديث أن الشمس تطلع ومعهما قرن الشيطان فإذا طلعت قارنها - الحديث : ن من حديث عبد الله الصنابحي وهو مرسل ومالك هو الذي يقول عبد الله الصنابحي وهم فيه والصواب عبد الرحمن ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم

كتاب أسرار الزكاة

كتاب أسرار الزكاة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أسعد وأشقى ، وأمات وأحيا ، وأضحك وأبكى ، وأوجد وأفنى ، وأفقر وأغنى ، وأضر وأقنى ، الذي خلق الحيوان من نطفة تنى ، ثم تفرد عن الخلق بوصف الغنى ، ثم خصص بعض عبادته بالحسنى ، فأفاض عليهم من نعمه ما أيسر به من شاء واستغنى ، وأحوج إليه من أخفق في رزقه وأكدى ، إظهاراً للامتحان والابتلاء ، ثم جعل الزكاة للدين أساساً ومبنى ، وبين أن بفضلها تركى من عبادته من تركى ومن غناه زكى ماله من زكى . والصلاة على محمد المصطفى سيد الورى وشمس الهدى ، وعلى آله وأصحابه المخصوصين بالعلم والتقى

أما بعد : فإن الله تعالى جعل الزكاة إحدى مباني الإسلام ، وأردف بذكورها الصلاة التى هى أعلى الأعلام فقال تعالى : (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ *) وقال صلى الله عليه وسلم : ^(١) « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ » وشدد الوعيد على المقصرين فيها فقال : (وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُمْسِكُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ *) ومعنى الإِنْفَاقِ فى سبيل الله إخراج حق الزكاة . قال الأحنف بن قيس : كنت فى نفر من قريش فرأى أبو ذر فقال : بشر الكانزين بكى فى ظهورهم يخرج من جنوبهم ، وبكى فى أفقائهم يخرج من جباههم . وفى رواية أنه يوضع على حامة ثدى أحدهم فيخرج من نفص كتفيه ويوضع على نفص كتفيه حتى يخرج من حامة ثديه يتزلزل . وقال أبو ذر : انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) وهو جالس فى ظل الكعبة فلما رآنى قال : « هُمُ الْآخَسَرُونَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ » فقلت ومن هم ؟ قال « الْآكْثَرُونَ »

﴿ كتاب أسرار الزكاة ﴾

(١) حديث بنى الاسلام على خمس أخرجاه من حديث ابن عمر

(٢) حديث أبى ذر انتهيت الى النبى صلى الله عليه وسلم وهو جالس فى ظل الكعبة فلما رآنى قال هم

الآخسرون ورب الكعبة - الحديث : أخرجاه م وخ

﴿ البقرة : ١١٠ * التوبة : ٣٤ ﴾

أَمْوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقِيلَ : مَا هُمْ مَا مِنْ صَاحِبِ إِبِلٍ وَلَا بَقَرٍ وَلَا غَنَمٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاةَهَا إِلَّا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمَ مَا كَانَتْ وَأَسْمَنُهُ تَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا وَتَطَوُّهُ بِأُظْلَافِهَا كَمَا نَفَذَتْ أُخْرَاهَا عَادَتْ عَلَيْهِ أُولَاهَا حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ » وإذا كان هذا التشديد مخرجاً في الصحيحين فقد صار من مهمات الدين الكشف عن أسرار الزكاة وشروطها الجليلة والخصية ، ومعانيها الظاهرة والباطنة ، مع الإقتصار على ما لا يستغنى عن معرفته مؤدى الزكاة وقابضها .
وينكشف ذلك في أربعة فصول :

- الفصل الأول : في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها
- الثاني : في آدابها وشروطها الباطنة والظاهرة
- الثالث : في القابض وشروط استحقاقه وآداب قبضه
- الرابع : في صدقة التطوع وفضلها

الفصل الأول

في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها

والزكوات باعتبار متعلقاتها ستة أنواع : زكاة النعم ، والنقدين ، والتجارة ، وزكاة الركاز والمعادن ، وزكاة المعشرات ، وزكاة الفطر

النوع الأول زكاة النعم

ولا تجب هذه الزكاة وغيرها إلا على حر مسلم ، ولا يشترط البلوغ ، بل تجب في مال الصبي والمجنون . هذا شرط من عليه

وأما المال فشروطه خمسة : أن يكون نهما ، سائمة ، باقية حولاً ، نصاباً كاملاً ، مملوكاً على الكمال الشرط الأول : كونه نهما ، فلا زكاة إلا في الإبل والبقر والغنم . أما الخيل والبغال والحمير والمتولد من بين الظباء والغنم . فلا زكاة فيها .

الثانى : السوم ، فلا زكاة فى معلوفة ، وإذا أُسيمت فى وقت وعلقت فى وقت تظهر بذلك مؤنتها فلا زكاة فيها

الثالث : الحول ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا زَكَاةَ فِي مَالٍ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ » . ويستثنى من هذا نتاج المال فإنه ينسحب عليه حكم المال . وتجب الزكاة فيه لحول الأصول ، ومهما باع المال فى أثناء الحول أو وهبه انقطع الحول

الرابع : كمال الملك والتصرف ، فتجب الزكاة فى الماشية المرهونة لأنه الذى حجب على نفسه فيه ، ولا تجب فى الضال والمغضوب إلا إذا عاد بجميع نمائه ، فتجب زكاة ماضى عند عوده ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فإنه ليس غنياً به إذ الفنى ما يفضل عن الحاجة

الخامس : كمال النصاب

أما الإبل

فلا شئ فيها حتى تبلغ خمسا ففيها جذعة من الضأن ، والجذعة هى التى تكون فى السنة الثانية أو ثنية من المعز وهى التى تكون فى السنة الثالثة ، وفى عشر شاتان ، وفى خمس عشرة ثلاث شياه ، وفى عشرين أربع شياه ، وفى خمس وعشرين بنت مخاض وهى التى فى السنة الثانية ، فإن لم يكن فى ماله بنت مخاض فابن لبون ذكر وهو الذى فى السنه الثالثة يؤخذ وإن كان قادراً على شرائها وفى ست وثلاثين ابنة لبون ، ثم إذا بلغت ستاً وأربعين ففيها حقة وهى التى فى السنة الرابعة ، فإذا صارت إحدى وستين ففيها جذعة وهى التى فى السنة الخامسة ، فإذا صارت ستاً وسبعين ففيها بنتا لبون ، فإذا صارت إحدى وتسعين ففيها حقتان ، فإذا صارت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون ، فإذا صارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب فى كل خمسين حقة وفى كل أربعين بنت لبون

وأما البقر

فلا شئ فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبيع وهو الذى فى السنة الثانية ثم فى أربعين مُسنة وهى التى فى السنة الثالثة ثم فى ستين تبيعان ، واستقر الحساب بعد ذلك فى كل أربعين مسنة ، وفى كل ثلاثين تبيع

(١) حديث لازكاة فى مال حتى يحول عليه الحول: أبو داود من حديث على بإسناد جيد وهو من حديث عائشة بإسناد ضعيف

وأما النعم : فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ، ففيها شاة جذعة من الضأن أو ثنية من المعز ثم لاشيء فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان ، إلى مائتي شاة وواحدة ففيها ثلاث شياة إلى ، أربع مائة ففيها أربع شياة ، ثم استقر الحساب في كل مائة شاة . وصدقة الخليطين كصدقة المالك الواحد في النصاب ، فإذا كان بين رجلين أربعون من النعم ففيها شاة ، وإن كان بين ثلاثة نفر مائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جميعهم ، وخطاة الجوار نخلطة الشيوخ ، ولكن يشترط أن يريحا معا ويسقيا معا ويحلبا معا ويسرحا معا ، ويكون المرعى معا ، ويكون انزاء الفحل معا ، وأن يكونا جميعا من أهل الزكاة . ولا حكم للخلطة مع الذمي والمكاتب ، ومهما نزل في واجب الابل عن سن إلى سن فهو جائز مالم يجاوز بنت مخاض في النزول ، ولكن تضم إليه جيران السن لسنة واحدة شاتين أو عشرين درهما ولستين أربع شياه أو أربعين درهما وله أن يصعد في السن مالم يجاوز الجذعة في الصعود ، يأخذ الجبران من الساعين من بيت المال ، ولا تؤخذ في الزكاة مريضة إذا كان بعض المال صحيحا ولو واحدة ، ويؤخذ من الكرائم كريمة ومن اللثام لثيمة ، ولا يؤخذ من المال الأكولة ولا الماخض ولا الربي ولا الفحل ولا غراء المال

النوع الثاني زكاة المعشرات

فيجب العشر في كل مستنبت مقتات بلغ ثمانمائة من ، ولا شيء فيما دونها ، ولا في الفواكه والقطن ولكن في الحبوب التي تقتات ، وفي التمر والزبيب . ويعتبر أن تكون ثمانمائة من تمر أو زيبا ، لارطبا وعنبا . ويخرج ذلك بعد التجفيف ويكمل مال أحد الخليطين بمال الآخر في خلطة الشيوخ كالبلستان المشترك بين ورثة لجميعهم ثمانمائة من من زبيب ، فيجب على جميعهم ثمانون منا من زبيب بقدر حصصهم ، ولا يعتبر خلطة الجوار فيه ، ولا يكمل نصاب الخلطة بالشعير ، ويكمل نصاب الشعير بالسلت فانه نوع منه . هذا قدر الواجب ان كان يسقى بسبح أو قناة

فان كان يسقى بنضج أو دالية فيجب نصف العشر ، فان اجتمعا فالأغلب يعتبر
وأما صفة الواجب فالتمر والزبيب اليابس والحب اليابس بعد التنقية ، ولا يؤخذ غلب

ولا رطب الا إذا حلت بالأشجار آفة وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الإدراك ، فيؤخذ الرطب فيكال تسعة للمالك وواحد للفقير . ولا يمنع من هذه القسمة قولنا : إن القسمة بيع ، بل يرخص في مثل هذا للحاجة .
ووقت الوجوب أن يبدو الصلاح في الثمار وأن يشتد الحب . ووقت الأداء بعد الجفاف

النوع الثالث زكاة النقدين

فإذا تم الحول على وزن مائتي درهم بوزن مكة نقرة خالصة ففيها خمسة دراهم وهو ربع العشر ، وما زاد فبحسابه ولو درهما . ونصاب الذهب عشرون مثقالا خالصا بوزن مكة ففيها ربع العشر وما زاد فبحسابه ، وإن نقص من النصاب حبة فلا زكاة . وتجب على من معه دراهم مغشوشة إذا كان فيها هذا المقدار من النقرة الخالصة . وتجب الزكاة في التبر وفي الحلبي المحظور كأواني الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال ، ولا تجب في الحلبي المباح . وتجب في الدين الذي هو على مليء ، ولكن تجب عند الاستيفاء وإن كان مؤجلا فلا تجب إلا عند حلول الأجل

النوع الرابع زكاة التجارة

وهي كزكاة النقدين ، وإنما ينعقد الحول من وقت ملك النقد الذي به اشترى البضاعة إن كان النقد نصابا ، فإن كان ناقصا أو اشترى بعرض على نية التجارة فالحول من وقت الشراء . وتؤدي الزكاة من نقد البلد ، وبه يقوم ، فإن كان مابه الشراء نقدا وكان نصابا كاملا كان التقويم به أولى من نقد البلد . ومن نوى التجارة من مال قنية فلا ينعقد الحول بمجرد نيته حتى يشتري به شيئا ، ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة . والأولى أن تؤدي زكاة تلك السنة . وما كان من ربح في السلعة في آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال ، ولم يستأنف له حولا كما في التاج . وأموال الصيارفة لا ينقطع حولها بالمبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربح مال القراض على العامل وإن كان قبل القسمة . هذا وهو الأقيس

النوع الخامس الركاز والمعدن

والركاز مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض لم يجر عليها في الاسلام ملك ، فعلى واجده في الذهب والفضة منه الخمس ، والحول غير معتبر . والأولى أن لا يعتبر النصاب أيضا لأن إيجاب الخمس يؤكده شبهه بالغنيمة ، واعتباره أيضا ليس ببعيد ، لأن مصرفه مصرف الزكاة ، ولذلك يخصص على الصحيح بالنقدين . وأما المعادن فلا زكاة فيما استخرج منها سوى الذهب والفضة ، ففيها بعد الطحن والتخليص ربع العشر على أصح القولين ، وعلى هذا يعتبر النصاب . وفي الحول قولان ، وفي قول يجب الخمس . فعلى هذا لا يعتبر . وفي النصاب قولان والأشبه والعلم عند الله تعالى أن يلحق في قدر الواجب بزكاة التجارة فإنه نوع اكتساب ، وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لأنه عين الرفق ، ويعتبر النصاب كالمعشرات . والاحتياط أن يخرج الخمس من القليل والكثير ، ومن عين النقدين أيضا خروجاً عن شبهة هذه الاختلافات فإنها ظنون قريبة من التعارض ، وجزم الفتوى فيها خطر لتعارض الاشتباه

النوع السادس في صدقة الفطر

وهي « وَاجِبَةٌ عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فَضْلَ عَنْ قُوَّتِهِ وَقُوَّتِ مَنْ يَقُوَّتُهُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَيْلَتُهُ صَاعٌ مِمَّا يُقْتَاتُ بِصَاعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » وهو . متوأن وثلاثاً مَنْ يُخْرِجُهُ مِنْ جَنْسِ قُوَّتِهِ أَوْ مِنْ أَفْضَلِ مِنْهُ ، فَإِنْ اقْتَاتَ بِالْحِنْطَةِ لَمْ يَجْزِ الشَّعِيرُ ، وَإِنْ اقْتَاتَ حَبُوبًا مُخْتَلَفَةً اخْتَارَ خَيْرَهَا ، وَمِنْ أَيِّهَا أَخْرَجَ أَجْزَأُ . وقسمتها كقسمة زكاة الأموال ، فيجب فيها استيعاب الأصناف ، ولا يجوز أخراج الدقيق والسويق ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته ومماليكه وأولاده وكل قريب هو في نفقته ، أغنى من تجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَذُّوا صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَمَّنْ تَمُونُونَ » وتجب صدقة العبد المشترك على الشريكين ، ولا تجب صدقة

(١) حديث وجوب صدقة الفطر على كل مسلم : أخرجاه من حديث ابن عمر قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان - الحديث

(٢) حديث أدوا زكاة الفطر عمن تمونون : قطهق من حديث ابن عمر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد ممن تمونون قال هق أسنده غير قوي

العبد الكافر ، وإن تبرعت الزوجة بالاخراج عن نفسها أجزأها ، وللزوج الاخراج عنها دون إذنها ، وإن فضل عنه ما يؤدي عن بعضهم أدى عن بعضهم ، وأولاهم بالتقديم من كانت نفقته أكد . وقد «قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» ^(١) نَفَقَةَ الْوَلَدِ عَلَى نَفَقَةِ الزَّوْجَةِ وَنَفَقَتَهَا عَلَى نَفَقَةِ الْخَادِمِ ، فهذه أحكام فقهية لا بد للغنى من معرفتها . وقد تعرض له وقائع نادرة خارجة عن هذا فله أن يتكل فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد إحاطته بهذا المقدار

الفصل الثاني

في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة

اعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور :

الأول : النية ، وهو أن ينوى بقلبه زكاة الفرض . ويسن عليه تعيين الأموال ، فإن كان له مال غائب فقال هذا عن مالى الغائب إن كان سالما وإلا فهو نافلة ، جاز ، لأنه لم يصرح به فذلك يكون عند إطلاقه ، ونية الولي تقوم مقام نية المجنون والصبي ، ونية السلطان تقوم مقام نية المالك المتنع عن الزكاة ، ولكن فى ظاهر حكم الدنيا أغنى فى قطع المطالبة عنه ، أما فى الآخرة فلا ، بل تبقى ذمته مشغولة إلى أن يستأنف الزكاة ، وإذا وكل بأداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاه ، لأن توكيله بالنية نية

الثانى : البدار عقيب الحول . وفى زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر . ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ، ووقت تعجيلها شهر رمضان كله ، ومن أخر زكاة ماله مع التمكن عصي ولم يسقط عنه بتلف ماله وتمكنه بمصادفة المستحق ، وإن أخر لعدم المستحق فتلف ماله سقطت الزكاة عنه ، وتعجيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانعقاد الحول . ويجوز تعجيل زكاة حولين ، ومهما عجل فمات المسكين قبل الحول أوارتد أوصار غنياً بغير ما عجل إليه أو تلف مال المالك أو مات فالمدفوع ليس بزكاة ، واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قيد الدفع بالاسترجاع ، فليكن المعجل مراقبا آخر الأمور وسلامة العاقبة

(١) حديث قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقته على نفقة الخادم : د من حديث أبى هريرة بسند صحيح . وحب لك وصححه ورواه ن حب بتقديم الزوجة على الولد وسيأتى

الثالث : أن لا يخرج بدلا باعتبار القيمة ، بل يخرج المنصوص عليه ، فلا يجزى ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق ، وإن زاد عليه في القيمة . ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعي رضي الله عنه يتساهل في ذلك ويلاحظ المقصود من سد الخلّة ، وما أبعد عن التحصيل ، فإن سد الخلّة مقصود ، وليس هو كل المقصود ، بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام : قسم هو تعبد محض لا مدخل للحظوظ والأغراض فيه ، وذلك كرمى الجمرات مثلا ، إذ لا حظ للجمرّة في وصول الحصى إليها ، فمقصود الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر العبد رقه وعبوديته بفعل مالا يعقل له معنى ، لأن ما يعقل معناه فقد يساعده الطبع عليه ويدعوه إليه فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية ، إذ العبودية تظهر بأن تكون الحركة لحق أمر المعبود فقط لا معنى آخر ، وأكثر أعمال الحج كذلك ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) في إحرامه « لَبَيْكَ بِحُجَّةٍ حَقًّا تَعَبُدًا وَرِقًّا » تنبيهاً على أن ذلك إظهار للعبودية بالالتقياد لمجرد الأمر وامتناله كما أمر من غير استثناس العقل منه بما يميل إليه ويحث عليه .

القسم الثاني : من واجبات الشرع ما المقصود منه حظ معقول وليس يقصد منه التعبد كقضاء دين الآدميين ورد المنصوب ، فلا جرم لا يعتبر فيه فعله ونيته ، ومهما وصل الحق إلى مستحقه بأخذ المستحق أو يبدل عنه عند رضاه تأدى الوجوب وسقط خطاب الشرع .

فهذان قسمان لا تركيب فيهما يشترك في دركهما جميع الناس .
والقسم الثالث : هو المركب الذي يقصد منه الأمران جميعا وهو حظ العباد وامتحان المكلف بالاستعباد ، فيجتمع فيه تعبد رعى الجمار وحظ رد الحقوق . فهذا قسم في نفسه معقول ، فإن ورد الشرع به وجب الجمع بين المعنيين ، ولا ينبغي أن ينسى أدق المعنيين وهو التعبد والاسترقاق بسبب أجلاهما ، ولعل الأدق هو الأهم . والزكاة من هذا القليل ، ولم ينتبه له غير الشافعي رضي الله عنه ، فحظ الفقير مقصود في سد الخلّة وهو جلي سابق إلى الأفهام ، وحق التعبد في اتباع التفاصيل مقصود للشرع ، وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج في كونها من مباني الاسلام ولا شك في أن على المكلف تعباً في تمييز أجناس ماله وإخراج حصة كل مال من نوعه وجنسه وصفته ، ثم توزيعه على الأصناف الثمانية كما سيأتي ،

(١) حديث لبيك بحجة حقاً تعبدًا ورقاً : البزار والدارقطني في العلل من حديث أنس

والتساهل فيه غير قادح في حظ الفقير لكنه قادح في التعبد . ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الأنواع أمور ذكرناها في كتب الخلاف من الفقهيات ، ومن أوضحها أن الشرع أوجب في خمس من الابل شاة ، فعدل من الابل إلى الشاة ، ولم يعدل إلى النقيدين والتقويم ، وإن قدر أن ذلك لقلة النقود في أيدي العرب بطل بذكره عشرين درهماً في الجبران مع الشاتين ، فلم يذكروا في الجبران قدر النقصان من القيمة ، ولم قدر بعشرين درهماً وشاتين ، وإن كانت الثياب والأمتعة كلها في معناها . فهذا وأمثاله من التخصيصات يدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التعبدات كما في الحج ، ولكن جمع بين المعنيين ، والأذهان الضعيفة تقصر عن درك المركبات . فهذا شأن الفلظ فيه

الرابع : أن لا ينقل الصدقة إلى بلد آخر ، فإن أعين المساكين في كل بلدة تمتد إلى أموالها ، وفي النقل تخيب للظنون ، فإن فعل ذلك أجزاءه في قول ، ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى ، فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة ، ثم لا بأس أن يصرف إلى الغرباء في تلك البلدة الخامس : أن يقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلده ، فإن استيعاب الأصناف واجب ، وعليه يدل ظاهر قوله تعالى : (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ) الآية فإنه يشبه قول المريض : إنما ثلث مالي للفقراء والمساكين ، وذلك يقتضي التشريك في التملك والعبادات ينبغى أن يتوقى عن الهجوم فيها على الظواهر . وقد عدم من الثمانية صنفان في أكثر البلاد ، وهم المؤلفون قلوبهم ، والعاملون على الزكاة ، ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف : الفقراء ، والمساكين ، والغارمون ، والمسافرون أعني أبناء السبيل . وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض وهم الغزاة والمكاتبون ، فإن وجد خمسة أصناف مثلاً قسم بينهم زكاة ماله بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة ، وعين لكل صنف قسمين ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فما فوقه إما متساوية أو متفاوتة ، وليس عليه التسوية بين أحاد الصنف ، فإن له أن يقسمه على عشرة وعشرين ، فينقص نصيب كل واحد ، وأما الأصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان ، فلا ينبغى أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة إن وجد ، ثم لو لم يجب إلا ضاع للفطرة ووجد خمسة أصناف فعليه أن يوصله إلى خمسة عشر نفراً ،

ولو نقص منهم واحد مع الإمكان غرم نصيب ذلك الواحد ، فان عسر عليه ذلك لقلة الواجب فليتشارك جماعة ممن عليهم الزكاة ، وليخلط مال نفسه بمسألهم ، وليجمع المستحقين ، وليسلم إليهم حتى يتساهموا فيه فإن ذلك لا بد منه

بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة

اعلم أن على مرید طریق الآخرة بركاته وظائف

الوظيفة الأولى : فهم وجوب الزكاة ومعناها ، ووجه الامتحان فيها ، وأنهم لم جعلت من مباني الإسلام مع أنها تصرف مالى وليست من عبادة الأبدان : وفيه ثلاثة معان الأول : أن التلفظ بكلمتي الشهادة التزام للتوحيد ، وشهادة بافراد المعبود ، وشرط تمام الوفاء به أن لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد ، فان المحبة لا تقبل الشراكة ، والتوحيد باللسان قليل الجدوى ، وإنما يتمحن به درجة الحب بمفارقة المحبوب ، والأموال محبوبة عند الخلائق لأنها آلة تمتنعهم بالدنيا وبسببها يأنسون بهذا العالم وينفرون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب ، فامتحنوا بتصديق دعواهم في المحبوب ، واستنزلوا عن المال الذى هو مرموقهم ومعشوقهم ، ولذلك قال الله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمْ أُجْرَةٌ كَثِيرَةٌ) وهو مسامحة بالمهجة شوقا إلى لقاء الله عز وجل ، والمسامحة بالمال أهون . ولما فهم هذا المعنى فى بذل الأموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام : قسم صدقوا التوحيد ووفوا بعهدهم ونزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا دينارا ولا درهما ، فأبوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم حتى قيل لبعضهم : كم يجب من الزكاة فى مائتى درهم ؟ فقال : أما على السعوم بحكم الشرع خمسة دراهم ، وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع ^(١) ولهذا تصدق أبو بكر رضى الله عنه بجميع ماله ، وعمر رضى الله عنه بشطر ماله ، فقال صلى الله عليه وسلم : مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ ؟ فقال مثله . وقال لأبي بكر رضى الله عنه : مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ ؟ قال الله ورسوله ، فقال صلى الله عليه وسلم : « يَنْتَكُمَا مَا بَيْنَ كَامَتَيْكُمَا » فإلصديق وفى بتمام الصدق فلم يمسك سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله

(١) حديث جاء أبو بكر بجميع ماله وعمر بشطر ماله - الحديث : دلت له وصححه من حديث ابن عمر وليس فيه قوله بينكما ما بين كلينكما

القسم الثاني : درجتهم دون درجة هذا ، وهم المسكون أموالهم المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات ، فيكون قصدهم في الادخار الانفاق على قدر الحاجة دون التمتع ، وصرف الفاضل عن الحاجة إلى وجوه البرمهما ظهر وجوها ، وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة . وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن في المال حقوقا سوى الزكاة كالنخعي والشعبي وعطاء ومجاهد ، قال الشعبي بعد أن قيل له : هل في المال حق سوى الزكاة ؟ قال : نعم أما سمعت قوله عز وجل (وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى *) الآية ، واستدلوا بقوله عز وجل : (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ *) وبقوله تعالى : (وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ *) وزعموا أن ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل هو داخل في حق المسلم على المسلم ، ومعناه أنه يجب على الموسرهما وجد محتاجا أن يزيل حاجته فضلا عن مال الزكاة

والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مهما أرهاقته حاجته كانت إزالتها فرض كفاية ، إذ لا يجوز تضييع مسلم ، ولكن يحتمل أن يقال ليس على الموسر إلتسليم ما يزيل الحاجة قرضا ، ولا يلزمه بذله بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه . ويحتمل أن يقال يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الاقتراض أي لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض ، وهذا مختلف فيه والاقتراض نزول إلى الدرجة الأخيرة من درجات العوام وهي درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الواجب ، فلا يزيدون عليه ولا ينقصون عنه ، وهي أقل الرتب . وقد اقتصر جميع العوام عليه لبخلهم بالمال وميلهم إليه وضعف حبهم للآخرة ، قال الله تعالى : (إِنْ يَسْأَلُكُمْوهَا فَيُخْفِكُمْ تَبَخَّلُوا *) يخفكم أي يستقص عليكم ، فكم بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بأن له الجنة ، وبين عبد لا يستقصي عليه لبخله : فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده ببذل الأموال

المعنى الثاني : التطهير من صفة البخل ، فانه من المهلكات ، قال صلى الله عليه وسلم (١) « ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ شُحٌّ مُطَاعٌ وَهُوَى مُتَّبَعٌ وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ » وقال تعالى : (وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ *) وسيأتي في ربع المهلكات وجه كونه مهلكا ،

(١) حديث ثلاث مهلكات - الحديث : تقدم

١٧٧ : الأثقال : ٣ * المنافقون : ١٠ * محمد : ٣٧ * التغابن : ١٦

وكيفية التفصى منه ، وإنما نزول صفة البخل بأن تتعود بذل المال ، فب الشىء لا ينقطع إلا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتياداً . فالزكاة بهذا المعنى طهرة أى تطهر صاحبها عن خبث البخل المهلك ، وإنما طهارته بقدر بذله وقدر فرجه باخراجه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى المعنى الثالث : شكر النعمة ، فإن لله عز وجل على عبده نعمة فى نفسه وفى ماله فالعبادات البدنية شكراً لنعمة البدن ، والمالية شكراً لنعمة المال ، وما أخس من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدى شكر الله تعالى على إغنائه عن السؤال وإحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله !

الوظيفة الثانية : فى وقت الأداء . ومن آداب ذوى الدين التعجيل عن وقت الوجوب إظهاراً للرغبة فى الامتثال ، بإيصال السرور إلى قلوب الفقراء ، ومبادرة لعوائق الزمان أن تعوقه عن الخيرات ، وعاملاً بأن فى التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العصيان لو أخر عن وقت الوجوب ، ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغى أن يقتسم ، فإن ذلك لمة الملك ، وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ، فما أسرع تقلبه ، والشيطان يعد الفقر ويأمر بالفحشاء والمنكر ، وله لمة عقيب لمة الملك ، فليقتسم الفرصة فيه ، وليعين لذكاتها إن كان يؤديها جميعاً شهراً معلوماً ، وليجتهد أن يكون من أفضل الأوقات ليكون ذلك سبباً لنماء قربته وتضاعف زكاته ، وذلك كشهر المحرم ، فإنه أول السنة وهو من الأشهر الحرم ، أو رمضان فقد « كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) أَجْوَدَ الْخَلْقِ وَكَانَ فِي رَمَضَانَ كَالرَّيْحِ الْمُرْسَلَةِ لَا يُنْسِكُ فِيهِ شَيْئًا » ولرمضان فضيلة ليلة القدر ، وأنه أنزل فيه القرآن . وكان مجاهد يقول : لا تقولوا رمضان فإنه اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان . وذو الحجة أيضاً من الشهور الكثيرة الفضل فإنه شهر حرام ، وفيه الحج الأكبر ، وفيه الأيام المعلومات وهى العشر الأول ، والأيام المعدودات وهى أيام التشريق ، وأفضل أيام شهر رمضان العشر الأواخر ، وأفضل أيام ذى الحجة العشر الأول

(١) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الخلق وأجود ما يكون فى رمضان - الحديث :

أخرجه من حديث ابن عباس

